



بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِلِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الطَّائِفَةِ الْفَخْرُكَانِي

مِفْتَاحُ السَّعَادَةِ وَالْغَايَةِ





هو
١٢١

متن عربى

تفسير شريف

بيان السعادة فى مقامات العبادة

تأليف

العارف الشهير

سلطان محمد الجنازى سلطانعليشاه

هو

١٢١

(المجلد الثاني)

متن تفسير شريف

بيان السّعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشّهير

حاج سلطان محمّد الجنا بذي الملقّب بسلطان علي شاه

طاب ثراه

[وَقُلْنَا] بعد خلق آدم ﷺ و خلق آدم حواء لأنسه بها و سجود الملائكة له و اباء ابليس من السجود.

[يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ] التي هي من جنات الدنيا
لا من جنات الآخرة التي هي للانسان بعد خلاصه من البنيان العنصري فانه من
دخلها لم يخرج منها و سيأتي الإشارة الى وجه كونها من جنات الدنيا.

[وَكُلَا مِنْهَا] زرقكما الخاص بكما من أثمار الجنة و فواكه الاعمال و
حبوبها [رَغَدًا] رزقاً واسعاً او اكلاً واسعاً.

[حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ] اطلق لهما الاكل من اي
مأكل شاء او في اي مكان و زمان أرادا و نهيهما عن الاكل من شجرة
مخصوصة.

و تعليق النّهي على القرب من الشجرة للمبالغة في النّهي عن الاكل،
او للنّهي عن القرب حقيقة فإنّ القرب من الشّيء يورث توقان النّفس اليه.

اعلم أنّ قصّة خلق آدم ﷺ و حواء ﷺ من الطّين و من ضلعه اليسر و
من امر الملائكة بسجود آدم ﷺ الجنة و نهيهما عن اكل شجرة من اشجارها و
وسوسة ابليس لهما و اكلهما من الشجرة المنهيّة و هبوطهما من المرموزات
المذكورة في كتب الامم السّالفة و تواريخهم كما ذكرنا سابقاً.

فالمراد بآدم في العالم الصّغير اللّطيفة العاقلة الادميّة الخليفة عن
الملائكة الارضيّين و على الجنة و الشّياطين المطرودين عن وجه ارض النّفس
و الطّبع المسجودة للملائكة المخلوقة من الطّين الساكنة في جنّة النّفس
الانسانيّة و هي أعلى عن مقام النّفس الحيوانيّة المخلوق من ضلع جنبها اليسر

الَّذِي يَلِي النَّفْسَ الْحَيَوَانِيَّةَ زَوْجَتَهَا الْمَسْمُومَةَ بِحَوَاءٍ لَكُدْرَةٍ لُونَهَا بِقَرَبِهَا مِنَ النَّفْسِ الْحَيَوَانِيَّةِ.

و المراد بالشجرة المنهية مرتبة النفس الانسانية التي هي جامعة لمقام الحيوانية و المرتبة الادمية و المراد بالحية و اختفاء ابليس بين لحييها القوة الواهمة فانها لكونها مظهرًا لابليس تسمى بابليس في العالم الصغير، و وسوسته تزيينها مالا حقيقة له للجنب اليسر من آدم المعبر عنه بحواء و هبوط آدم ﷺ و حواء ؑ عبارة عن تنزلهما الى مقام الحيوانية.

و هبوط ابليس و الحية و ذريتهما عبارة عن تنزلها عن مقام التبعية لادم؛ فان ابليس لما كان الواهمة احد مظاهره كان رفعها رفعته، و شرافتها باستخدام آدم لها شرافته، و هبوط الواهمة كان هبوطاً له.

و اذا اريد بالشجرة النفس الانسانية ارتفع الاختلاف من الاخبار فان النفس الانسانية شجرة لها انواع الثمار و الحبوب و اصناف الاوصاف و الخصال لان الحبوب و الثمار و ان لم تكن بوجوداتها العينية الدائية موجودة فيها لكن الكل بحقائقها موجودة فيها فتعيين تلك الشجرة بشيء من الحبوب و الثمار او العلوم و الاوصاف بيان لبعض شؤونها.

روى في تفسير الامام ﷺ انها شجرة علم محمد ﷺ و آل محمد ﷺ الذين آثرهم الله تعالى به دون سائر خلقه فقال الله تعالى: لا تقربا هذه الشجرة؛ شجرة العلم فانها لمحمد ﷺ و آله ﷺ دون غيرهم و لا يتناول منها بأمر الله الآهم و منها و ما كان يتناوله النبي ﷺ و علي ﷺ و فاطمة ﷺ و الحسن ﷺ و الحسين ﷺ بعد اطعامهم المسكين و اليتيم و الاسير حتى لم يحسوا بجوع و

لاعطشٍ ولا تعبٍ ولا نصبٍ و هي شجرة تميّزت من بين سائر الاشجار بانّ كلاً منها انما يحمل نوعاً من الثمار و كانت هذه الشجرة و جنسها تحمل البّرو العنب و التّين و العنّاب و سائر أنواع الثّمار و الفواكه و الاطعمة.

فلذلك اختلف الحالكون فقال بعضهم: برّة، و قال آخرون: هي عنبّة، و قال آخرون: هي عنابة، و هي الشجرة الّتي من تناول منها باذن الله ألهم علم الاولين و الاخرين من غير تعلّم، و من تناول بغير اذن الله خاب من مراده و عصى ربّه.

أقول: آخر الحديث يدلّ على ما قالته الصّوفيّة من انّ السّالك ما لم يتمّ سلوكه و لم ينته الى مقام الفناء و لم يرجع الى الصّحو بعد المحو باذن الله لم يجز له الاشتغال بالكثرات و مقتضيات النّفس زائداً على قدر الصّورة و شجرة علم محمّد ﷺ و آل محمّد ﷺ اشارة الى مقام النّفس الجامع لكّمالات الكثرة و الواحدة.

[فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ] الفاء سببيّة دالّة على سببيّة الاكل ليصرورتهما من الظالمين اى لحدوث الظلم بعد الاتّصاف بالمتضادّات يعنى انّ الاكل من الشجرة يصير سبباً للاتّصاف بالمتضادّات و هو يقتضى منع الحقوق عن أهلها و اعطائها لغير اهلها.

او لحدوث الاتّصاف بالظلم ابتداءً يعنى انّ الاكل من الشجرة حين عدم استحقاق الاكل ظلم فاذا أكلتما صرتما متّصفين بالظلم، او لاعمّ من حدوث الظلم بواسطة او بلا واسطة.

[فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا] اصدر عثرتهما عن جهة الشّجرة.

او أزالهما عن الجنة بالعترة بوسوته و خديعته بان اختفى بين لحى الحية و قرب من مقام آدم عليه السلام و قال لآدم عليه السلام ما حكاها الله تعالى ورد آدم عليه السلام عليه و ظن ان الحية تخاطبه.

فلما أيس من قبول آدم عليه السلام عاد ثانياً الى حواء فخاطبها و خدعها حتى اكلت ثم اغتر آدم عليه السلام فأكل فلما اكلا حصل لهما الشعور بالشعور فأدركا من سؤاتهما مالم يكونا يدركانه قبل ذلك.

[فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ] من الجنة التي كانا فيها، او من مقامهما الذي كانا فيه.

[وَقُلْنَا] لآدم عليه السلام و حواء عليه السلام [أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ] جمع الضمير لارادة ذريتهما معهما لكونهما اصلين لهم، او قلنا لآدم عليه السلام و حواء عليه السلام و ابليس و الحية.

[وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ] ارض الطبع و النفس الحيوانية او ارض العالم الكبير [مُسْتَقَرٌّ وَمَتَعٌ] ما تنتفعون به او تمتع.

[إِلَىٰ حِينٍ] حين ينقضى آجالكم و يقوم قيامتكم الصغرى.

اعلم انه تعالى باقتضاء حكمت الكاملة يخلّى بين آدم و مشتبهاته المنسوبة الى نفسه الدائية ليهبط من مقامه العالى الى سجن الدنيا ليستكمل فيه و يستكثر نسله و أتباعه.

كما قال المولوى رحمه الله:

من چو آدم بودم اول حبس كريب شد اكنون نسل جانم شرق و غرب

فاذا استكمل في نفسه و في نسله و أتباعه تاب الله عليه و اخرجته من
سجنة اما بالموت الاختياريّ او الاضطراريّ و بدون ذلك الهبوط لا يحصل
كمال لادم و لانسُل و لاتباع.

بل نقول: شأنه تعالى تقلب آدم النّوعى من الجنّة الى سجن النّفس و
من سجن النّفس الى الجنّة كما قال تعالى شأنه: و تقلّبهم ذات اليمين و ذات
الشّمال.

گر به جهل آیم آن زندانِ اوست و ر به علم آیم آن ایوان اوست
و فی هذا التّقلّب تکمیلہ و اتمام النّعمة عليه.

[فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ] الكلمات المتلقاة من الرّب ليست
شبيهة بكلمات الخلق كما يظنّ بل هي عبارة اللّطائف الوجوديّة الّتي هي
التّوحيد و النّبوة و الولاية و مراتب كلّ منها و مراتب العالم الّتي لانهاية لها.
فانّ الكلمة كما تطلق على الكلمة اللفظيّة و على الكلمة النّفسيّة الّتي
هي حديث النّفس تطلق على العقائد و العلوم و على اللّطائف الوجوديّة و
على مراتب الوجود.

و قوله تعالى: و اذا ابتلى ابراهيم ربّه بكلماتٍ ارید به مراتب
الوجود، و اذا قيس قوله ﷺ: اوتيت جوامع الكلم، بهذا علم فضل محمد ﷺ
على ابراهيم عليه السلام و لما ارید بالكلمات اللّطائف الوجوديّة.

و تلك اللّطائف يمكن التّعبير عنها بتعابيرٍ مختلفة ورد في الاخبار
كلمات مختلفة في تفسيرها و جمع الاخبار بعد اطلاق على ما ذكرنا في غاية
الوضوح.

تحقیق توبۃ العبد

[فَتَّابٌ عَلَيْهِ] توبۃ العبد من الشئ ادبارہ عنه مع الانزجار منه سواء كان ذلك الشئ من المعاصی الظَّاهِرَة او الباطنَة او المقامات النَّازِلَة الّتی یقف العبد فیها او المشاهدات الّتی قد یفتن السَّالک بها.

او الخطرات الّتی توبۃ الاولیاء منها، او الالتفات الی غیر الله الّذی توبۃ الانبیاء منه؛ و هی قسیمۃ للانابة فانّ الانابة الاقبال و الرجوع.

اعلم انّ سلوک السَّالک لا یتِمّ الاّ بجناحین؛ البرائۃ و الولایۃ و یعبر عنهما بالتَّوبۃ و الانابة؛ و بالزَّکوۃ و الصَّلوة؛ و بالصَّیام و الصَّلوة؛ و التَّبری و التَّولی، و النّفی و الاثبات، و التَّهی و الامر، و الخوف و ارْجاء، و التَّرهیب و التَّریب.

و لذا لم یکن شریعة من لدن آدم ﷺ الاّ و فیها زکوۃ و صلوة و کان الکلمۃ الجامعة بین النّفی و الاثبات اشرف الاذکار، و کان اشرف الكلّ لا اله الاّ الله لا اعتبارات لیست فی غیرها کما سنذکره ان شاء الله فی بیان قوله: فاذکرونی اذکرکم فی هذه السّورة.

و اذا عدّی التَّوبۃ بالیّ كانت مشعرۃً بالجمع بین التَّوبۃ و الانابة، و اذا نسبت الی العبد عدّیت بالیّ للدّلالۃ علی الانتهاء، و اذا نسبت الی الله عدّیت بعلیّ للدّلالۃ علی الاستعلاء و الاستیلاء.

تحقیق توبۃ الرّب فی توبۃ العبد

[إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ] کثیر التَّوبۃ منحصرۃ فیہ.

لأنَّ توبة العبد كسائر خصاله اطلال صفات الحق؛ فإنَّ توبة العبد ظلُّ لتوبة الرّبِّ بل هي توبة الرّبِّ في مقام شأنه النّازل فلا تائب الا هو.

و نسبتها الى العبد محض اعتبار في توبة العبد تكرار ظهور لتوبة الرّبِّ؛ فانه ما لم يظهر توبة الله في شؤنه العاليه لم تظهر في مظهره النّازل فهو تعالى كثير التّوبة باعتبار كثرة ظهورها و لا توّاب سواه باعتبار انّ توبة العبد توبته.

[الرّحيم] لارحيم سواه كحصر التّوبة و افاضة الرّحمة الرّحيمه على العبد بعد توبة الرّبِّ في توبة العبد كاللازم الغير المنفك منها و لذا عقّبها بها.

[قُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا] و جه التّأكيد و التّكرير التّغليظ و التّطويل المطلوب في مقام السّخط و التّمهيد للوعد و الوعيد الاتي و جميعاً حال في معنى التّأكيد.

كأنّه قال أجمعين و لادلالة له على الاجتماع في زمان الحكم بل له الدّلالة على عموم الحكم بجملة افراد المحكوم عليه فقط بخلاف مجتمعين فانه يدلّ على الاتّفاق في زمان الحكم.

[فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى] اما ان الشّرطية و ما الزّائدة لتأكيد الشّرط .

ولذا يؤتى بعده بنون التّأكيد و اتيان الهدى من الله اما على لسان الرّسول الظّاهريّ او الباطنيّ هذا على ظاهر المفهوم المصدريّ من الهدى و الا فالهدى حقيقة جوهرية من شؤن النّفس الانسانيّة و لسان الرّسول الظّاهريّ او

الباطنّ معدّ للنّفس، و المفیض فی الحقیقة هو الله، و المفاض حقیقة من الحقائق، و المفاض علیہ هو النّفس الانسانیّة.

و علی هذا فالاتیان باداة الشّكّ فی محلّه لانّ تلك الحقیقة لاتحصل لكلّ فردٍ من الافراد، و كثيراً ماتحصل لشخصٍ ثمّ تسلب عنه و لذا أتى بالجواب جملة شرطیّة او كالشرطیّة.

فقال: [فَمَنْ تَبَعَ هُذًای] لفظة من شرطیّة او موصولة متضمّنة لمعنی الشّروط و تکرار الهدی للتّمکین فی القلوب و للتّریب فی الاتّباع بتصویر مفهومه الصّریح؛ و لتعلیل الحکم بذلك.

و يجوز ان یراد بالهدی الرّسول او خلیفته فانّه لکونه متشأناً بالهدی فکأنّّه لاحقیقة له سوی الهدی.

او یراد معنیّ أعمّ من الثلاثة ای فامّا یأتینکم منّی سبب هدايةٍ او حقیقة هدايةٍ أو هادٍ.

فمن تبع هداى [فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ].

تحقیق بیان اختلاف الفقرین من قوله:

فلاخوف عليهم ولاهم يحزنون

الخوف حالة حاصله من الاستشعار بورود مكروه و توقع وروده و يستلزمها انقباض القلب و اجتماع الرّوح الحيوانيّة و الحرارة الغريزيّة في الباطن و القلب و احتراق دم القلب و تصاعد بخار دخانيّ الى الدّماغ و احتراق الدّماغ و تولّد السّوداء و الماليخوليا ان طالت مدّتها.

و لما كان الخوف وارداً من المخوف عنه على الخائف كأنّ المخوف منه فاعله و الخائف واقع عليه الخوف أخبر عنه بالجارّ و المجرور بعلى مع انّ القياس يقتضى ان يخبر عن المصادر بالجارّ و المجرور باللام او بمن اذا وقع الفاعل عقيب حرف الجرّ مخبراً به.

و ايضاً الخوف يقتضى الاستيلاء على النّفس بحيث لاتتمالك و يناسبه لفظ على، و يحتمل ان يكون المعنى لاخوف لغيرهم عليهم يعنى لاينبغي ان يخاف عليهم و حينئذٍ فلا اشكال.

والحزن حالة حاصله من استشعار فوات محبوب في الحال او في الاستقبال و يستلزمه ايضاً انقباض القلب و اجتماع الرّوح الحيوانيّة و الحرارة الغريزيّة في الباطن و القلب و سائر لوازم ذلك و قلّما ينفكّان و هكذا الغمّ و الهمّ فكان الحزن ينبعث من باطن الحزين من حيث أنّه مستشعر لفوات المحبوب و ليس لورود امر من خارج و للاشعار بهذه اللّطيفة جاء بالقرينتين مختلفتين.

فانَّ حقَّ العبارة ان يقول فلا خوف عليهم و لا حزنٌ او فلا هم يخافون و
لا هم يحزنون، و يستعمل الحزن من باب علم لازماً و من باب قتل متعدّياً، و
الخوف و الحزن ضد الرجاء و السرور في الذات و في اللوازم و الآثار.
و جواب الاشكال بانَّ التابع للهدى مؤمنٌ و المؤمن لا يخلو من
الخوف و الرجاء و هما فيه ككفتي الميزان و كذلك الحزن من لوازم الايمان كما
في الاخبار فكيف ينفي عنه الخوف و الحزن

يستدعي ذكر مقدمات:

الاولى - انَّ الخوف يطلق تارة على المعنى الذي ذكر و تارة
على معنى اعمّ ممّا ذكر و من الخشية و الهيبة و السطوة.
فانَّ الانسان في مقام الايمان التقليديّ و هو أنزل مقامان النفس
المؤمنة له خوف، و اذا عرج الى مقام الايمان التحقيقيّ بوجدان آثارٍ ما من
الايمان في نفسه و هو أعلى مقام النفس المؤمنة و مقام القاء السمع يتبدّل خوفه
بالخشية.

و اذا عرج الى مقام القلب و هو مقام الايمان الشهوديّ يتبدّل خشيته
باليهبة، و اذا عرج الى مقام الروح و هو مقام الايمان التحققيّ يتبدّل هيئته
بالسطوة، و لفظ الخوف قد يطلق على الجميع.

و الثانية - انَّ تعليق الجزاء يقتضى اعتبار حيثيّة وصف الشرط في...

و الثالثة - انَّ المراد بالهدى هو النبيّ ﷺ او وصيّهِ عليّاً او شأن من الله
يظهر على نفس الانسان بواسطة البيعة مع أحدهما و متابعتة، او المراد بالهدى

مثال اchiedما يظهر على صدر الانسان بقوة متابعته لهما.

و الرَّابِعَة - انّ التّابع للنّبي ﷺ او وصيه عليه السلام اذا خلص متابعة غيره يتمثّل المتبوع عنده بحيث ينجذبُ التّابع بتمام مداركه و قواه الى الصّورة الممثّلة عنده و يأخذ ذلك المثل بمجامع قلبه و لا يدع مدخلاً و لا مخرجاً لغيره فلا يدع له ادراك الغير حتّى يستشعر بالتّضرّر منه فيخاف او بفواته فيحزن.

فعلى هذا معنى الاية فمن تبع هداى بحيث يتمثّل الهادى عنده فلا خوف عليه و لاحزن من حيث أنّه تابع و ان كان قد يخرج من تلك الحيثيّة فيدخله حينئذٍ خوف و حزن.

و قد عدّ الخوف و الحزن من صفات النّفس و هو خارج عن مقام النّفس و هذا التمثّل هو الذى قالته الصّوفيه من انّ السّالك ينبغي ان يجعل شيخه نصب عينيه بحيث لا يشتغل عنه بغيره و مقصودهم انّ السّالك ينبغي ان يتوغّل فى الاتّباع حتّى يتمثّل المتبوع عنده لان يتكلّف ذلك من غير اتّباع، فانه كفر و ليس الا فى النّار.

و قد قيل بالفارسيّة:

جمله دانسته كه اين هستى فغ است

ذكر و فكر اختيارى دوزخ است

فانّ الفكر فى لسانهم عبارة عن تمثّل الشّيخ عند السّالك و المراد بالاختيارى هو الذى يتكلّفه السّالك و يترأى انّ الفكر الغير الاختيارى كالاختيارى اشتغال بالاسم و غفلة عن المسمّى و هو كفر شبيه بالاشتغال بالصّنم لكن هذا من جملة الظّنون فانّ الصّورة الممثّلة اذا كان بقوة المتابعة لا يتكلّف السّالك

لا تكون ألا مرآة لجمال الحقّ الأوّل تعالى و لا يكون فيها حيثيّة سوى كونها مرآة و المشتغل بها عابد للمسمّى بإيقاع الاسماء عليه لامحالة، لا أنّه عابد لاسم و المسمّى او للاسم فقط فهو موحد حقیقی.

و قد قالوا: إنّ ظهور القائم عليه السلام فی العالم الصّغير عبارة عن التمثّل المذكور لأنّ كلّما ذكره فی ظهور القائم عليه السلام يحصل حينئذٍ فی العالم الصّغير و قد نظم بالفارسیّة اشاره الى هذا التمثّل:

کرد شهنشاه عشق در حرم دل ظهور
قد زمیان برفراشت رایت الله نور
هر که در این ره شتافت با قدم نیستی

هستی جاوید یافت از تو ببزم حضور
وانکه جمال تو دید جام وصال تشید

باده‌ی کوثر نخواست از کف غلمان و حور
او معنی الایة فلاخوف علیهم فی الآخرة، او لاخوف لغيرهم علیهم، و
لاهم یحزنون فی الآخرة، و نظیر هذه الایة ذکر مکرراً فی القرآن و نذكر فی
بعض الموارد ما یلیق به.

[وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ]
عطف علی جملة من تبع هداى (الى آخره).

و حقّ العبارة ان یقول: و من لم يتبع هداى لکنّه عدل الى صریح
الموصول و ترك الفاء فی الخبر هیهنا و جاء به فی الأوّل للتأکید و التصریح
بالتلازم و عدم التخلف فی جانب الوعد و عدم التأکید.

و التَّلَازِمُ فی جانب الوعد و أتى بقوله كفروا و كذبوا بآياتنا بدل من لم يتبع للاشعار بأن عدم الاتِّباع كفر و مستلزم للانتهاك الى التَّكْذِيبِ.

و اصل الايات و أعظمها الانبياء و الاولياء فذكر تكذيب الايات فى مقام عدم اتِّباع الهدى يؤيِّده تفسير الهدى بالانبياء و الاولياء عليه السلام و تكرار المبتدأ باسم الاشارة البعيدة لتأكيد الحكم و احضارهم بأوصافهم الذميمة و تحقيرهم.

و للتَّطْوِيلِ فى مقام الوعد المطلوب فيه التَّشْدِيدُ و التَّأْكِيدُ و التَّطْوِيلُ. و لذا لم يكتف بصحابة النَّارِ المشعرة بالتَّجَانُسِ المستلزم للخلود و أَكْثَرُهَا بقوله: [هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ] اعلم انَّ اخبار خلق آدم عليه السلام و حوَّاء و كَيْفِيَّةُ خَلْقِهِمَا و بَقَائِهِمَا فى الْجَنَّةِ و وسوسة الشَّيْطَانِ لهما و أَكْلُهُمَا مِنَ الشَّجَرَةِ و هُبُوطُهُمَا عَلَى الصَّفا و المروة و بكائهما على فراق الْجَنَّةِ و بكاء آدم على فراق حوَّاء و توبه الله عليهما مذكورة فى التَّفَاسِيرِ و كتب الاخبار و التَّوَارِيخِ من أهل الاسلام و غيرهم، و من راجعها و تأمَّلَهَا تَفَضَّلَ بِأَنَّهَا من مرموزات الاقدمين؛ من أراد فليرجع اليها.

[يَسْبَنَى إِسْرَءِيلَ] اسرائيل اسم ليعقوب عليه السلام و اسرا بمعنى العبد و ايل بمعنى الله، او اسرا بمعنى القوَّة و ايل بمعنى الله، بعد ما ذكر خلق آدم عليه السلام و حوَّاء عليها السلام و انعامه عليهما بسجدة الملائكة و طاعتهم لهما و اسكانهم الْجَنَّةِ و نقضهما لعهد بترك النَّهْيِ بِالْأَكْلِ مِنَ الشَّجَرَةِ و هُبُوطُهُمَا بارتكاب منهىٍّ واحدٍ و تفضُّله عليهما و على ذرِّيَّتها بايتاء الهدى و وعد التَّابِعِ و وعيد التَّارِكِ التفت تعالى الى ذرِّيَّتِهِمَا تَفَضُّلاً عليهما و عليهم و ناداهم و اتى مقام آدم عليه السلام

باسرائیل للاشعار بأنّ من انتسب الى الانبياء فهم بنو آدم ﷺ و اما غيرهم
فليسوا بنى آدم حقيقةً.

فانّ النسبة الجسمانيّة اذا لم تكن قرينة للنسبة الرّوحانيّة لم تكن
منظوراً اليها.

و اختار من بين الانبياء يعقوب ﷺ لكثرة اولاده و بقاء النسبة
الرّوحانيّة اليه فى أكثرهم فانه لم يقطع النّبوة فى اولاده و لم يرفع الدّين عنهم
بخلاف سائر الانبياء.

[أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ] بخلق أبيكم آدم ﷺ و تفضيله
على سائر الموجودات و تسخير له كلّ ما فى الارض، و سجود الملائكة له، و
هبوطه الى الارض لكثرة نسله و خدمه فانه نعمة لادم و ذريّته و ان كان
بصورة النّعمة.

كما قال المولى ﷺ:

دیو کبود کوز آدم بگذرد

بر چنین نطعی از آن بازی برد

در حقیقت نفع آدم شد همه

لعنت حاسد شده آن دمدمه

بازئی دید و دو صد بازی ندید

پس ستون خانه ی خود را برید

و ببعثه الرّسل فيكم و اخذهم عهدى العامّ عليكم بالبيعة معكم البيعة

العامة النّبويّة و با بقاء شرائع الرّسل بخلفائهم و اخذهم عهدى الخاصّ عليكم

بالبیعة الخاصة الولویة و خصوصاً بعنة خاتم الانبیاء ﷺ و خلیفته خاتم الخلفاء.

[وَأَوْفُوا بِعَهْدِي] الَّذِي أَخَذَ نَبِيِّكُمْ أَوْ خَلِيفَتِهِ عَلَيْكُمْ فِي الْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ
و قبول الدَّعْوَة الظَّاهِرَة او البیعة الخاصّة و قبول الدَّعْوَة الباطنة.

[أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ] الَّذِي عَلَى الْوَفَاءِ بِهِ مِنْ ادْخَالِكُمُ الْجَنَّةَ بِإِذْنِ قَبُولِ
الدَّعْوَة فِي الْبَيْعَةِ وَ فَتْحِ الْبَرَكَاتِ السَّمَاوِيَّةِ وَ الْأَرْضِيَّةِ بِإِذْنِ أَتْبَاعِكُمْ شُرُوطِ
الْعَهْدِ وَ اتِّقَائِكُمْ عَنْ مَخَالَفَتِهَا وَ إِقَامَتِكُمْ لِأَمْرِ الْعَهْدِ الَّتِي هِيَ أَمْرُ الشَّرْعِ.

و قد سبق أنّه کَلَّمَ ذِکْرَ عَهْدِ او عَقْدِ فِي الْكِتَابِ فَالْمُرَادُ بِهِ هُوَ الَّذِي فِي
ضَمَنِ الْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ او الْخَاصَّةِ وَ التَّفْسِيرُ بِمَا أَخَذَ عَلَيْهِمْ فِي الذَّرِّ صَحِيحٌ كَمَا فِي
بَعْضِ الْأَخْبَارِ فَإِنَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى الْعَهْدِ التَّكْوِينِيِّ وَ الْوَلَايَةِ الْفُطْرِيَّةِ لَكِنَّهُ إِذَا لَمْ
يَقْتَرَنْ بِالْعَهْدِ التَّكْلِيفِيِّ وَ الْبَيْعَةِ الْإِخْتِيَارِيَّةِ لَمْ يَصَحَّ الْأَمْرُ بِالْوَفَاءِ بِهِ وَلَا الْمَدْحُ
عَلَى الْوَفَاءِ بِهِ وَلَا الذَّمُّ عَلَى تَرْكِهِ وَ نَقْضُهُ لِنَسْيَانِ الْمَعَاهدِ الْعَهْدِ الَّذِي كَانَ فِي
الذَّرِّ.

[وَأَيُّنِي فَأَرْهَبُونِ] الْفَاءُ أَمَّا زَائِدَةٌ أَوْ أَصْلِيَّةٌ وَ عَلَى أَيِّ تَقْدِيرٍ فَيَأْتِي
مَنْصُوبٌ بِمَحْذُوفٍ يَفْسِّرُهُ الْمَذْكُورُ سِوَاءَ عَدِّ مَنْ بَابِ الْإِشْتَغَالِ أَمْ لَا؟

و هُوَ تَأْكِيدٌ وَ تَخْصِيسٌ لِلرَّهْبَةِ بِهِ تَعَالَى بِصُورَةِ التَّقْدِيمِ وَ تَنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُ
لَا يَنْبَغِي أَنْ يَخَافَ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا اللَّهَ تَعَالَى فَإِنَّ الْإِخْلَاصَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِحُصْرِ الطَّاعَةِ وَ
الرَّغْبَةِ وَ الْخَوْفِ وَ الرَّهْبَةِ فِيهِ وَ هَذِهِ الْآيَةُ تَعْرِيزُ بِأَمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ بِالْعَهْدِ
الَّذِي أَخَذَهُ مُحَمَّدٌ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ بِقَبُولِ أَحْكَامِ النَّبُوءَةِ وَ بِالْعَهْدِ الْعَامَّةِ الَّذِي أَخَذَهُ
مُحَمَّدٌ ﷺ وَ مَا وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ مِنَ التَّفْسِيرِ بِالْعَهْدِ الَّذِي أَخَذَهُ أَنْبِيَائُهُمْ

على اسلافهم بالاقرار بنبوّة محمد ﷺ و ولاية علىّ ﷺ تفسير بما كان مقصوداً من عهدهم سواء ذكر في بيعتهم ام لا، ولما كان الامر بالوفاء بالعهد هيئنا مقدّمة للامر بالايمان بمحمد ﷺ و علىّ ﷺ فتفسير العهد بما هو المقصود منه من الاقرار بمحمد ﷺ و علىّ ﷺ كما فسّر في الاخبار كان اولي.

[وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلْتُ] الَّذِي هُوَ النَّتِيجَةُ، و المقصود ما أنزل على محمد ﷺ من الكتاب و الشريعة الناسخة لكل كتاب و شريعة و الايمان به مستلزم للايمان بنبوّة محمد ﷺ و ولاية علىّ ﷺ او المراد ممّا أنزل ابتداءً نبوّة محمد ﷺ و ولاية علىّ ﷺ.

[مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ] حال في محلّ التعليل للامر بالايمان به فانّ تصديقه لما معهم مصدّق للايمان به و المراد ممّا معهم التّوراة و الانجيل و الاحكام الفرعيّة الشرعيّة و العقائد الاصلية الدينيّة و منها نبوّة محمد ﷺ و خلافة وصيّة و المقصود اولاً و بالذات ممّا معهم نبوّة محمد ﷺ و خلافة علىّ ﷺ فانّهما ثابتتان في كتبهم و في صدورهم بحيث لا تنفكّان عن خاطرهم.

[وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ] تنزل في الكلام على طريقة المناصحين اى يجب عليكم الايمان به لكونه مصدّقاً لما معكم فان لم تؤمنوا به فاصبروا و لا تكونوا اول كافر به فانه اقبح لكم من كلّ قبيح لانكم عالمون بصدقه من قبل و محجوجون بأنّ برهان صدقه و هو تصديق ما عندكم معه.

و المراد اول كافر به حين ظهور دعوته او بالاضافة الى اصحاب الملل فلا يرد انّ هذا الكلام صدر منه مع يهود المدينة و قد كفر قبلهم كثير من مشركي مكّة.

و اوّل کافرٍ خبر لاتکونوا و حمل المفرد علی الجمع بتقدير فريق او صنف، او لایکن کلّ واحد منکم اوّل کافر به.

روی أنّ یهود المدينه جحدوا نبوة محمد ﷺ و خانوه و قالوا: نحن نعلم أنّ محمد ﷺ نبی و انّ علیاً علیه السلام وصیه و لكن لست انت ذلك و لاهذا هو ولكن یأتیان بعد وقتنا هذا بخسمائة سنین.

تحقیق و تفصیل لاشترای الثمن القلیل بالایات

[وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا] ای لاتستبدلوا فانّ الاشتراء فی أمثال المقام يستعمل بمعنی مطلق الاستبدال.

و المراد بالثمن القلیل الاعراض الدنیویة لانّها و ان كانت کثیرة فی أنفسها قلیلة فی جنب الآخرة.

و نزول الایة فی اشراف یهود مدينه و تحریفهم لایات التوراة لاستبقاء مأکله كانت لهم علی اليهود، و کراهة بطلانها بسبب الاقرار بالنبی ﷺ لاینافی باعتبار التعریض بأمة محمد ﷺ عموم الایة و تعمیم الایات المذكورة فیها.

فانّ الایات و کذا سائر کلمات الکتاب لا اختصاص لها بمرتبة خاصّة بل لها فی کلّ مرتبة و مقام مصداق مناسب لتلك المرتبة.

فالایات التدوینیة نقوش الکتاب الالهی و الالفاظ المدلول بها علیها فانّها آیات تدوینیة باعتبار انّ دوالّها تدوینیة.

و هكذا نقوش الاخبار الصّادرة عن المعصومين عليه السلام و الصّادقين و الالفاظ الّتی هی مدلولاتها.

و آیات الافاق الموجودات الدّالة بغرائب خلقتها علی حکمة صانعها سواء كانت مادّیة ارضیة او سماویة او غیر مادّیة من البرزخ و المثال و النّفوس و العقول.

و آیات الانفس شؤن النّفوس و وارداتها و مشاهداتها و کمون الاشیاء فیها، و ظهورها بها، و غرائب ذلك فی اطوارها، و الاعمال الّتی تظهر منها علی الاعضاء؛ فانّھا آیات دالة علی ضمائر النّفوس فان كانت بصورة الاعمال الالهیة الدّالة علی أنّ ضمائر النّفوس او امر و نواهٍ آلهیة كانت آیات الله ایضاً.

و اشتراء الثّمّن القلیل بالایات عبارة عن الاعراض عنها من جهة كونها آیات الله سواء أعرّض عنها مطلقاً او توجّه اليها بجهة اخرى فالمصلّی اذا كان الدّاعی له الی الصّلوة الامر الالهیّ من غیر التفاتٍ منه الی أنّ فیها قرباً او رضیّ من الله او نجاة من النّار او دخولاً فی الجنّة و من غیر طلب منه لذلك یعنی من غیر التفاتٍ الی نفسه و صدور العمل منها كان حافظاً لایة الله غیر مشترٍ بها ثمناً قليلاً.

و اذا كان الدّاعی له طلب القرب من الله او طلب رضاه او النّجاة من النّار او دخول الجنّة یعنی اذا التفت الی عمله و طلب له اجراً كان مستبدلاً بآیة الله ثمناً قليلاً.

و اذا كان الدّاعی له حفظ صحّته او صحّته من علیه اهتمام امره او رفع مرض او حفظ مال او تکثیر مال او حفظ عرضٍ او بقاء منصبٍ او الوصول الی

منصبٍ او الظهور على عدوٍّ او غير ذلك من الاغراض المباحة كان مستبدلاً بها
ثمناً اقلّ من الاول.

و اذا كان الدّاعى غرضاً من الاغراض الغير المباحة مثل الرّيا و السّمة
و الصّيت و مدح النّاس و التّحبّب اليهم و حفظ المناصب الغير المباحة مثل
القضاوة و الامامة و الحكومات الغير الشرعيّة و جلب المال الغير لمباح و
ادرار السلاطين و الحكّام و غير ذلك من الاغراض الغير المباحة كان مستبدلاً
بها عذاباً دائماً و هكذا سائر الاعمال الشرعيّة بل الاعمال المباحة فانّها
الصّادرة عن النّفس العاقلة.

و العاقل فعله ينبغي أَنْ يكون صادراً من مبداء عقلاّني و راجعاً الى
ذلك فاذا لم يكن فعل العاقل قرين غرض عقلاّني كان مستبدلاً بآية الله آية
العقل فانّ العقل آية الله و آية الاية آية ثمناً قليلاً.

و ماورد في الايات و الاخبار من المدح على ابتغاء وجه الله او طلب
مرضاته او غير ذلك فالمراد الطّلب من غير جعل الطّلب غرضاً و من غير
استشعارٍ بذلك الطّلب و قلّما تنفك ارباب العمائم و اصحاب المناصب و
الاتباع السّواقط من اكثر هذه الاغراض المباحة.

و امّا من ابتلى منهم بالأغراض الغير المباحة فليتعوّد من شرّه فانه أضرّ
على دين العباد من ابليس و جنوده، و ما تداول بينهم من الاجرة على بعض
العبادات كالآذان و صلوة ليلة الدّفن و تلاوة القرآن و تعليم القرآن.

و ما تداول بين ارباب المنابر من أخذ الاجرة على ذكرهم المصائب و
المراثي و مجالس وعظهم فقد صرّحوا بحرمتهم، و هذا غير الأغراض الكاسدة

الَّتِي ابْتَلَاهُمُ اللَّهُ بِهَا.

و اما الجعالة على فعل الصلوة و الصوم المفروضين الفائتين يقيناً او ظناً او احتمالاً او الغير الصحيحين يقيناً او ظناً او احتمالاً بنياية الاموات فقد اشتهر العمل به.

و نياية الحج من حى عاجز او قادر او ميت كثر الاخبار بها و اجمعوا على صحتها و عملوا بها لكن لم يبينوا كيف ينبغي ان يكون القصد فيها حتى لاتكون المأخوذ اجرة على العبادة و اشتراء بآيات الله ثمناً قليلاً.

و القاضى اذا اجازه الامام او نائبه للقضاء عموماً او خصوصاً و جلس فى مجلس القضاء بأمر الامام الذى هو أمر الله و لم يكن الداعى له الى القضاء سوى الامر كان حافظاً لاية الله.

فان القضاء آية الامر به، و الامر آية الامر، و الامر آية الله، و ان كان الداعى له التقرّب الى الله او الى الامام او طلب رضا كل او اصلاح بين الناس او رفع الخصومات او احقاق الحقوق او رفع الظلم و حفظ المظلوم او اجراء احكام الله و حدوده او امثال ذلك من الاغراض الصحيحة كان مستبدلاً بآية الله ثمناً قليلاً.

و ان كان الداعى له التّراس على العباد و التّبسط فى البلاد او التّحبّب الى الناس او تخويف الخلق او الشّرف و الحسب او الخدم و الحشم او الاعراق الفانية الدنيويّة او غير ذلك من الاغراض الكاسدة فهو مستبدل بآية الله عذاباً دائماً اليماً، هذا اذا كان القاضى منصوباً من الامام لذلك او للاعم من ذلك؛ و ان كان غير مأذون فى ذلك.

فلیتدبر فی قوله ﷺ: هذا مجلس لا یجلس فیہ آلا نبیّ او وصیّ او شقیّ.
و هكذا حال أصحاب الفتیا؛ فانّهم فی فتیاهم ان لم یكونوا مأذونین او
لم یکن الامر داعیاً لهم صدق علیهم قوله تعالی:

یلوون السنّتهم بالکتاب لتحبسوه من الکتاب.

و قوله تعالی: فویل للّذین یکتبون الکتاب بأیدیهم.

فانّ المراد بالکتاب کتاب الثبوت و أحكامها المستنبطة من الایات و
الاکبار فالفتیا و آیات القرآن و اخبار المعصومین ﷺ هذا الکتاب الّذی یلوون
السنّتهم به و یکتبونه بأیدیهم.

فانّ الانسان مالم یرج من أغراضه سواء كانت صحیحَةً او فاسدة کان
ما یرجیه علی اللسان او یکتبه بالید ملویّاً بلسانه و مکتوباً بیده لابلسانٍ مسخّرٍ
لامر الله و لا یبیدُ آله الله و ان کان صورته صورة الکتاب و صورة الاحکام
الشّرعیة.

و اخبار معصومین ﷺ لم یکن من الکتاب و لامن الشریعة و لامن
المعصومین ﷺ فانّ صورة اللفظ و صورة النّقش حرمتها بنیّة المتکلم و
الکاتب، الا ترى أنّ الفقهاء رضوان الله علیهم أفتوا بأنّ لفظ محمّد ﷺ ان کتب
مراداً به محمّدين عبد الله ﷺ الرّسول الختمی ﷺ کان محترماً و منّه بدون
الطّهارة حرام، و ان کتب مراداً به غیره و لم یکن له حرمة مع انّ الصورة فی
الکتابتین واحده لا تمیز بینهما و الفرق لیس الا بنیّة الکاتب.

فویل للّذین یکتبون الکتاب بأیدیهم و یلوونه بالسنّتهم ممّا
کتب ایدیهم و نطقت به السنّتهم و ویل لهم ممّا یکسبون.

لكن ما كتب من صورة القرآن ينبغي الاهتمام في احترامه مراعاة لحفظ صورة الكتاب كما ورد التأكيد في الاهتمام بجامعه عثمان من صورة الكتاب و أمثال الايتين المذكورتين في حقّ الشجرة الملعونة و هي بنو أمية و احزابهم و اتباعهم الى يوم القيامة الذين عاندوا الائمة عليهم السلام و شيعتهم فضلاً عن الاذن منهم في كتابة الكتاب و الفتيا في الاحكام.

و لهذا كان اهتمام الشيعة من الصدر الاول بالاذن و الاجازة من المعصومين عليهم السلام او ممن نصبوه لذلك بحيث ما لم يجازوا لذلك لم يتكلموا في الاحكام و لم يكتبوا منها شيئاً.

و المدرّس في تدريسه و المتعلّم في تعلّمه ان كانا مأمورين بذلك و لم يكن الدّاعي لهما الا الامر كانا حافظين لايات الله.

و الا كانا مستبدلين، سواء كان غرضهما من المباحات او من غير المباحات نظير ارباب القضاء و الفتيا.

و كذلك الحال في جملة الاعمال و الاحوال عبادة كانت او غيرها فما من احدي سوى المخلصين (بفتح اللام) الا و هو مشترٍ بايات الله ثمناً قليلاً بوجه، أعادنا الله و جميع المؤمنين منه، و أعظم من ذلك الاشتراء كله أن تقلّد نبيّ العصر او وليّ الامر ثمّ تعرّض عنه للاشتغال بما عرضته النفس من اهوائها او تطهّر بيت قلبك حتّى يدخل فيه و يظهر عليك في عالمك الصغير صاحب الامر عجل الله فرجه.

ثمّ تعرّض عنه او يعرض عنك فانك حينئذٍ تكون اشدّ حسرة و ندامة من كلّ ذى حسرة و ندامة.

[وَأَيُّ فَاتَّقُونَ] لَمَّا كَانَ الرَّهْبَةُ فِي الْأَغْلَبِ مِنَ الْمَحْتَمَلِ الْوُقُوعِ وَ
التَّقْوَى مِنَ الْمُتَيَقِّنِ الْوُقُوعِ وَ الْغَفْلَةُ عَنِ النَّعْمَةِ وَ تَرَكَ الْوَفَاءَ بِالْعَهْدِ مِنْ غَيْرِ
الْأَعْرَاضِ وَ الْاسْتِهْزَاءِ بِالْمُعَاهِدِ مَعَهُ مُحْتَمَلِ النَّقْمَةِ.

وَ اشْتَرَاءَ الثَّمَنِ الْقَلِيلِ بِالْآيَاتِ الَّتِي أَصْلَهَا وَ اعْظَمَهَا نَبِيُّ الْوَقْتِ أَوْ
خَلِيفَتُهُ مُتَيَقِّنِ النَّقْمَةِ لِأَنَّ شَرَاءَ سَائِرِ الْآيَاتِ وَ إِنْ كَانَ مُحْتَمَلِ النَّقْمَةِ لَكُنَّهٗ بِاعْتِبَارِ
إِدَائِهِ إِلَى شَرَاءِ الْإِيدِ الْكَبِيرِ مُتَيَقِّنِ النَّقْمَةِ اسْتَعْمَلَ الرَّهْبَةَ هُنَاكَ وَ التَّقْوَى هِيَ هُنَا.
[وَلَا تَلْبِسُوا] لَا تَخْلُطُوا [الْحَقَّ] الَّذِي هُوَ الْإِيمَانُ وَ الْعُقَائِدُ الدِّينِيَّةُ وَ
الْفُرُوعُ الشَّرْعِيَّةُ الْمَأْخُذَةُ مِنْ طَرِيقِ الظَّاهِرِ بِالْتَعَلُّمِ وَ التَّعْلِيمِ أَوْ مِنْ طَرِيقِ
الْبَاطِنِ بِالْإِلْهَامِ وَ الْوُجْدَانِ.

أَوْ الْحَقَّ الَّذِي هُوَ وَلَايَةُ عَلِيٍّ عليه السلام أَوْ الْحَقَّ الَّذِي هُوَ أَعَمُّ مِنَ الْوَلَايَةِ وَ
الْعُقَائِدُ الدِّينِيَّةُ وَ الْفُرُوعُ الشَّرْعِيَّةُ.

[بِالْبُطْلِ] الَّذِي هُوَ الْكُفْرُ وَ ضِدُّ الْعُقَائِدِ الدِّينِيَّةِ وَ ضِدُّ الْفُرُوعِ
الشَّرْعِيَّةِ أَوْ الْبَاطِلُ الَّذِي هُوَ وَلَايَةُ غَيْرِ عَلِيٍّ عليه السلام أَوْ الْبَاطِلُ الَّذِي هُوَ أَعَمُّ.

أَوْ لَا تَلْبِسُوا الْأَعْمَالَ الْإِلَهِيَّةَ بِالْأَعْرَاضِ النَّفْسَانِيَّةِ، أَوْ لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ
الَّذِي هُوَ نُبُوَّةُ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله وَ وَلَايَةَ عَلِيٍّ عليه السلام الَّذِي هُوَ ثَابِتٌ فِي كِتَابِكُمْ بِتَحْرِيفَاتِكُمْ
الْبَاطِلَةَ.

أَوْ الْحَقَّ الَّذِي هُوَ أَوْصَافُ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله وَ عَلِيٍّ عليه السلام بِالْبَاطِلِ الَّذِي
أَحْدَثْتُمُوهُ فِي كِتَابِكُمْ وَ هَذَا هُوَ نَزُولُ الْآيَةِ.

[وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ] وَ لَا تَكْتُمُوا الْحَقَّ أَوْ مَعَ إِنْ تَكْتُمُوا الْحَقَّ عَلَى إِنْ
يَكُونُ مُجْزِئاً بِالْعُطْفِ أَوْ مَنْصُوباً بِإِنْ الْمَقْدَّرِ وَ الْمُرَادُ بِالْحَقِّ الثَّانِي هُوَ الْأَوَّلُ

على قانون تكرار المعرفة او غيره.

و المعنى لا تلبسوا الحقّ بالباطل لقصد كتمانہ او لعدم المبالاة به، او لا تلبسوا الحقّ الظاهر بالباطل ليشتبه على من ظهر الحقّ عليه و لا تكتموا الحقّ الغير الظاهر ليختفى على الناس.

[وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] يعنى و انتم العلماء او و انتم تعلمون الحقّ و لبسه و اخفائه.

[وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] قدمضى بيان للصلاة و اقامتها و للزكاة و ايتايها فى اول السورة.

[وَأَرْكَعُوا مَعَ الرُّكْعَيْنِ] الركوع فى اللغة و فى العرف العام الانحناء و قد يستعمل فى التذلل مجازاً.

و فى عرف المتشرعة عبارة عن الانحناء المخصوص الواقع فى الصلاة و يستعمل مجازاً فى الصلاة و اما فى لسان الشارع فلو سلّم ثبوت الحقائق الشرعية لم يعلم نقله الى الانحناء فى الصلاة و لو سلّم نقله اليه كثر استعماله فى الخضوع و التذلل ايضاً بحيث كان استعماله فى الخضوع غالباً على استعماله فى ركوع الصلاة.

و لما كان الصلاة المسنونة فى شريعتنا عبادةً جامعةً لعبادات سائر الموجودات تكويناً و لعبادات الملائكة و لعبادات مقامات الانسان و شؤنه كان ركوع الصلاة صورة عبادة الملائكة الركع و صورة عبادة الحيوان المنكوس الرأس الى الارض.

و صورة عبادة مقامه الذى به اصلاح معاشه و تدبير دنياه بقوله تعالى:

و اركعوا مع الزّاكعين بعد ذكر الصّلوة امر بالجماعات او بالاتّفاق مع المسلمين في عباداتهم و خضوعاتهم او بموافقة اهل الدّنيا في مرّمة المعاش.

يعنى لا ينبغي لكم ان يكون اقامة الصّلوة مانعةً عن مرّمة معاشكم بل ينبغي ان تكون مقتضيةً لمرّمة المعاش و اصلاح الدّنيا بحيث تكونوا ارجالاً لاتلهيكم تجارة و لايبع عن ذكر الله و اقام الصّلوة.

و قوله تعالى: [تَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ] ان كان المراد به الامر بحسن المعاشرة في مرّمة المعاش كان بمنزلة التّعليل لقوله: و اركعوا مع الزّاكعين على المعنى الاخير و امراً لهم بحسن المعاشرة على أبلغ وجه و أوكده.

و ان كان المراد الامر بحسن المؤانسة مع الحقّ و حسن المعاشرة مع الخلق كان بمنزلة التّعليل لمجموع قوله: و اقيموا الصّلوة (الى اخر) و الاستفهام للانكار التّوبيخيّ و المعنى انكم مفطورون على ان تأمروا الناس بالبرّ و الاحسان في العبادات و بالاحسان مع الخلق و مكلفون من الله مطابقاً للفطرة بذلك.

و لايجوز لكم ان تأمروا الناس بذلك و تتركوا أنفسكم بان لاتصلحوا بالايتمار فأصلحوها أولاً باقامة الصّلوة و ايتاء الزّكاة و الزّكوع مع الزّاكعين بأيّ معنى أريد، ثمّ مروا الناس بذلك لقبح امر الناس بذلك و عدم الايتمار به في العقل و العرف.

[وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ] السّماوى من التّوراة و الانجيل و غيرهما من الصّحف دونهم، او انتم تتلون كتاب النّبوة و أحكام الشّريعة دون الناس

فانتم عالمون بالمعروف دونهم.

فانتم اولی بالایتمار منهم، او المعنی و انتم تتلون الكتاب و فيه قبح الامر بالمعروف والنهي عن المنکر ممّن لا یأتمرو ولا یتناهی [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] قبح ذلك و عقوبة القبیح بعده.

تحقیق الامر بالمعروف و مواردہ

اعلم ان الامر بالمعروف و النهی عن المنکر واجبان فی الجملة اما عموم و جوبهما لكل فردٍ بالنسبة الى كل واحدٍ من الناس و بلا شرطٍ فلا. فنقول: انهما واجبان على كل بالغ رشید بالنسبة الى من فی عالمه الصّغير فانه اذا تعلّق التّكليف بالانسان كان عليه ان يأمر نفسه و قواه بما علم انه خيره و ينهى عما هو شرّه بالنسبة الى قوّته الانسانیّة. كما كان يأمر بما هو خيره و ينهى عما هو شرّه بالنسبة الى قواه الحيوانیّة قبل ذلك.

و مالم یعلم انه خیر او شرّ كان عليه اولاً تحصيل العلم بذلك ثم الامر و النهی.

و من كان جمع آخر تحت يده مثل امرأته و اولاده و مملوكه لامثل الاجیر و المكاری و الخادم كان عليه ان يأمرهم بما علم انه خیر لهم و ينهاهم كذلك.

و مال يعلم أنّه خير او شرّ كان عليه تحصيل علمه أولاً ثمّ الامر و النّهي
و ليس عليه ان يظهر نفسه أولاً ثمّ يستأذن الامام ثمّ يأمر و ينهى فانّ من تحت
اليد كالقوى و الجنود الّتى فى عالمه الصّغير من جملة اجزائه.

و الامر و النّهي بالنّسبة اليهم مطلقان غير مقيدّين بطهارة النّفس عن
جملة الرّذائل و حصول القوّة القدسيّة الرّادعة عن المعاصى.

نعم كان عليه ان يأمر و ينهى أولاً نفسه و يجرها عن الرّذائل ثمّ يأمر و
ينهى من تحت يده و الّا دخل تحت الامر التّارك و النّاهى الفاعل.

و امّا بالنّسبة الى عموم الخلق فليس ذلك واجباً على كلّ احد بل على
من تطهّر أولاً من المعاصى و الرّذائل، و حصّل القوّة القدسيّة الرّادعة عن
ارتكاب المعاصى، و حصّل العلم بمعروف كلّ احد من النّاس و منكروه.

فانّ المعروف و المنكر يختلفان بحسب اختلاف الاشخاص؛ و حسنات
الابرار سيّئات المقرّبين يدلّ عليه، و فى الاولين خلاف بل أفتى اكثر الفقهاء
رضوان الله عليهم بوجوب الامر بالمعروف على تاركة و النّهي عن المنكر
على فاعله.

و امّا الثّالث فلا خلاف فى انّ شرط لوجوب الامر بالمعروف و النّهي
عن المنكر بل لا خلاف فى كونه شرطاً لجوازهما.

و قيل: انّ هذا الشرط يقتضى اشتراطهما بالاولين ايضاً فانّ العلم
بمعروف كلّ احدٍ و منكروه يقتضى البصيرة التّامّة بحاله بحيث يعلم أنّه فى اىّ
مقام من الايمان و الاسلام، و يعلم أنّ اىّ مرتبة من الاحكام يقتضيها ذلك
المقام.

و هذه البصيرة لا تكون الا لمن تطهّر عن المعاصي و الرذائل و حصل
القوة القدسيّة التي هي شرط في الافتاء.

فان الافتاء كالامر بالمعروف لايجوز لكلّ احد بل لمن تطهّر و حصل
القوة القدسيّة المذكورة و سيأتي ان شاء الله بيان له.

و فيما روى عن الصادق عليه السلام تصريح بعدم جواز الامر بالمعروف و
النهي عن المنكر بالنسبة الى عموم الخلق لكلّ فرد من الناس و هو قوله عليه السلام:
من لم ينسلخ من هو اجسه^(۱) و لم يتخلّص من آفات نفسه و شهواتها و لم يهزم
الشيطان و لم يدخل في كنف الله و امان عصمته لا يصلح للامر بالمعروف و
النهي عن المنكر لانه اذا لم يكن بهذه الصفة فكلّ ما أظهر يكون حجة عليه و
لا ينتفع الناس به قال الله تعالى: اتأمرون الناس بالبرّ و تنسون أنفسكم و يقال
له: يا خائن أتطالبُ خلقي بما خنت به نفسك و أرخيت عنه عنانك.

و هكذا الحال فيما روى عنه عليه السلام انه سئل عن الامر بالمعروف و النهي
عن المنكر أواجب هو على الامّة جميعاً؟

- فقال: لا،

فقيل: و لم؟

- قال: انما هو على القوي المطاع العالم بالمعروف من المنكر
لاعلى الضعفة الذين لا يهتدون سبيلاً الى ايّ من ايّ يقول من الحق الى الباطل
و الدليل على ذلك كتاب الله تعالى قوله: ولتكن منكم امة يدعون الى الخير و

۱- في القاموس هجس من باب ضرب بمعنى خطر هجس في صدره خطر او هو خطرات السوء التي
يسمى وسواس.

يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر .

فهذا خاصّ غير عامّ كما قال الله تعالى: و من قوم موسى امة يهدون بالحقّ و به يعدلون و لم يقل: على امة موسى، و لا على كلّ قوم و هم يومئذ امم مختلفة، و الامّة واحدٌ فصاعداً كما قال الله تعالى: انّ ابراهيم كان امةً قانتا لله يقول: مطيعاً لله؛ الى آخر الحديث.

و الاخبار الدالّة على ذمّ الامر التّارك و النّاهي الفاعل يشعر بذلك.

مثل ما نسب الى امير المؤمنين عليه السلام و هو قوله: وانهوا عن المنكر و تناهوا عنه فانما أمرتم بالنّهي بعد التّناهي و قوله عليه السلام لعن الله الامرين بالمعروف و التّاركين له، و النّاهين عن المنكر العاملين به.

و مثل الاخبار الدالّة على ذمّ من وصف عدلاً ثمّ خالفه الى غيره و أنّه اشدّ حسرة يوم القيامة فعلى هذا فالاخبار الدالّة على عموم وجوبهما اما مخصّصة بالعالم المطهّر او بالعالم بالمعروف الّذى يأمر به و المنكر الّذى ينهى عنه، او نقول التّطهير و حصول العلم من مقدّماتهما فهما واجبان مطلقاً لكن حصولهما مشروط بالعلم و التّطهير لاجوبهما فالأمر بهما يقتضى الأمر بمقدّماتهما أوّلاً مع انّ المقدّمات فى أنفسها مأمورٌ بها.

او نقول: وجوبهما على الكلّ انما هو بعنوان التّعاون على البرّ و التّقوى و ترك التّعاون على الاثم و العدوان، لابعنوان الأمر بالمعروف و التّنهى عن المنكر، و ان كان لفظ الاخبار بعنوان الأمر بالمعروف و التّنهى عن المنكر فإنّ الالفاظ كثيراً يستعمل بعضها فى عنوان البعض الاخر.

[وَأَسْتَعِينُوا] فيما ذكر من الوفاء بالعهد الى آخر ما ذكر او فى

خصوص تطهير النَّفس وأمر الغير بالبِرّ أو في جملة الأمور من الانتهاء عن المناهى و امتثال المأمورات و حسن المُنْصِيّ في المصائب و حسن المعاشرة مع الخلق و تحصيل الرّاحة في الدّنيا و الآخرة.

[بِالصَّبْرِ] فَانَّهُ لَا يَتَيَسَّرُ شَيْءٌ مِنَ الْمَذْكُورَاتِ إِلَّا بِالصَّبْرِ.

فانّه حبس النَّفس عن الهيجان عند الغضب، و عن الطّيش عند الشّهوة، و عن الجزع عند ورود المكاره، و من استعان بالصّبر في اموره لم يخرج منه الغضب عن حقّ و لم يدخله الشّهوة في باطل و هانت عليه المصائب فلم يكن اسيراً للشّهوة و الغضب و لاجزوعاً عند المصيبة.

فكان في الدّنيا في راحة عن الاسر و الجزع، و في الآخرة في اطلاق عن السّلاسل و في نعمة عظيمة في الجنان، و لم يمنعه الشّهوة و الغضب و لالبلايا عن تزوّد معاده و لا عن مرّمة معاشه.

[وَالصَّلَاةِ] الصَّلَاةُ حَقِيقَةٌ مِنْ وَلِيٍّ الْأَمْرِ وَلَا يَتَهُ وَمَنْ غَيْرُهُ قَبُولُ وَلَا يَتَهُ وَلِيٍّ الْأَمْرِ.

كما أنّ الزّكوة هي التّبرّي من غير وليّ الامر و لذا كانت الصّلوة و الزّكوة عمادى الدّين، و لم يكن شريعة من لدن آدم عليه السلام إلّا كانتا أساسيهما، و لما كان القلب مسخراً للقلب و كان اثر الصّفات القلبيّة يظهر على القلب كان الصّلوة و الزّكوة في كلّ شريعة صورة على القلب.

و لما كان الشّرائع بحسب اختلاف النّبوّات في الكمال و بحسب اختلاف الازمان و استعداد اهلها مختلفة اختلفت صورة الصّلوة و الزّكوة في الشّرائع.

و لما كانت شريعة محمد ﷺ باخبارهم اكمل الشرائع كان صورة الصلوة والزكوة في شريعة اكمل الصور.

و قد فسر الصبر في الاخبار بالصيام لكون الصيام اكمل افراده و سبباً لحصول سائر انواعه و لاغرو في تفسيره بالرسالة لكونها مانعة للنفس بانذارها عن امضاء الغضب و الشهوة و عن الجزع عند المصيبة.

و تفسيره بالرسول لاتحاده مع الرسالة التي هي شأن من شؤنه و اتحاد كل ذي شأن من شأنه كما لاغرو في تفسير الصلوة بعلي عليه السلام اكون الولاية شأناً منه و اتحاده مع شأنه.

و عن الصادق عليه السلام ما يمنع أحدكم اذا دخل عليه غم من غموم الدنيا ان يتوضأ ثم يدخل مسجده فيركع ركعتين فيدعو الله فيهما اما سمعت الله تعالى يقول: واستعينوا بالصبر و الصلوة.

و عنه عليه السلام كان علي عليه السلام اذا هاله شيء فزع الى الصلوة ثم تلا هذه الآية و استعينوا بالصبر و الصلوة.

[وَأَنهَآ] ائى الصلوة كما يستنبط من الاخبار.

و قيل: الاستعانة بهما.

و ما في تفسيره الامام عليه السلام من قوله ان هذه الفعلة من الصلوات الخمس و الصلوة على محمد ﷺ و آله عليه السلام مع الانقياد لاوامرهم و الايمان بسرهم و علانيتهم و ترك معارضتهم بلم و كيف يدل على ان الضمير راجع الى الصلوة.

و ان المراد بالصلوة الولاية الظاهرة بالصلوات الخمس و الصلوة على محمد ﷺ و آله عليه السلام و الانقياد لاوامرهم و ترك مخالفتهم.

[الْكَبِيرَةُ] على كلِّ احد لانَّ الانسان مالم يخرج من انانيّته و لم يستشعر بعظمة الله لا يتيسّر له الصّلوة الّتي هي الانقياد تحت أمر الله و التّسخّر له او الافعال المسبّبة عن الانقياد فانَّ الانانيّة الّتي هي صفة الشّيطان و النّفس منافية للانقياد الّذى هو صفة الانسان.

[إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ] المتذلّلين تحت عظمة الله الخارجين من انانيّتهم و عظمتهم، و الخشوع و الخضوع و التّواضع الفاظٌ متقاربة المعنى فانَّ الخشوع حالة حاصلة من الاستشعار بعظمة المتخشّع له مع محبّته و الالتذاذ بوصالٍ ما منه ممزوجاً بألم الفراق.

و الخضوع تلك الحالة، لكنّ الاستشعار بالعظمة فى الخضوع اكثر منه فى الخشوع و المحبّة أخفى، و التّواضع تلك الحالة و العظمة اكثر و المحبّة اخفى بالنّسبة الى الخضوع.

اعلم انّ الانسان كلّما ازداد خروجه من انانيّة و شيطنته ازداد انقياده لولّى امره، و كلّما ازداد جهة انقياده ازداد خشوعه اى استشعاره بعظمة ولّى امره و التّذاذه بوصاله و تألّمه بجهة فراقه.

و كلّما ازداد خشوعه ازداد تلذّذه بصلوته حتّى تصير صلوته قرّة عينه و يجعل راحته فى صلوته.

كما روى عن النّبى ﷺ انه قال: قرّة عيني فى الصّلوة، و كان يقول: رَوْحُنَا يَا اِرْحُنَا يَا بِلَال

[الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ] فى الحياة الدّنيا قد يفسّر الرّبّ بالرّبّ المضاف و الملاقة بملاقاة الرّبّ المضاف من حيث ربوبيّة.

و هي بظهور مثاله على الصدر المعبر عنه في اصطلاح الصوفيّة بالفكر
و في لسان الشريعة بالسكينة و هو ظهور صاحب الامر في العالم الصغير و اوّل
مراتب معرفة عليّ بالنورانيّة و حينئذٍ فالظن بمعناه فانّهم لا يتيقّنون ذلك بل
يتوقّعون و يرجونه.

و قد يفسّر بملاقاة الرّبّ المضاف في الاخرة فالظن ايضاً بمعناه لانّهم
لا يعلمون أنّهم يلاقون ربّهم في الاخرة او يختم لهم بالشرّ فينكسون في النار.
و قد يفسّر بملاقاة الحساب و الجزاء يعنى بالبعث فالظن بمعنى اليقين،
و لما كان النفس علومها غير معلوماتها بل قد يتخلّف المعلومات عنها كثيراً ما
يستعمل الظنّ فيها لمشابتها بالظنون في ذلك بخلاف علوم القلب و الروح.
[وَأَنَّهُمْ] بعد لقائه في الحياة الدّنيا او بعد بعثتهم و لقاء حسابه في
الآخرة.

[إِلَيْهِ رَاجِعُونَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ] كَرَّرَ التَّدَاةَ لِلتَّأْكِيدِ.

و لأنّ المراد ببني اسرائيل هناك كما مضى بنو آدم و المراد بهم هيهنا بنو
اسرائيل حقيقةً فإنّ المراد اظهار الامتتان بالنعم التي أنعمها عليهم خاصّة لكنّ
الغرض التعريض بآمة محمّد ﷺ و سائر الخلق.

[أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ] ببعثة الانبياء فيكم و دلالتهم
لكم الى بعثة محمّد ﷺ و خلافة وصيّته، او المراد من النّعمة المضافة جنس
النّعمة.

و يكون قوله: [وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ] من قبيل عطف
التّفصيل على الاجمال على الوجه الاخير، و نسبة النّعم الى الموجودين مع أنّها

كانت لاسلافهم المعدومين على طريق مخاطبات العرف فانهم ينسبون ما وقع من قبيلة الى بعضهم الذى لم يشاركوهم من جهة السّنخية و الموافقة فى الحسب و النسب.

و المراد من العالمين اهل عالمهم الموجودون معهم لأهل كلّ عالم حتى يلزم تفضيلهم على أمة محمد ﷺ.

[وَأَتَّقُوا يَوْمًا] يوم الموت فاته وقت.

[لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ] فى رفع الموت او تأخيرها.

[وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ] فداء يكون بدلاً منها بتحمّل الموت [وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ] يعنى ان انجز الامر الى المدافعة يوم الموت لم يكن لهم ناصر يدفع عنهم.

روى عن الصادق عليه السلام هذا يوم الموت فإنّ الشّفاة لا تغنى عنه فامّا يوم القيامة فانّا و اهلنا نجزى عن شيعتنا كلّ جزاء لنكونن على الاعراف بين الجنّة و النار محمد ﷺ و على عليه السلام و فاطمة عليها السلام و الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام و الطيّبون من آلهم فنرى بعض شيعتنا فى تلك العرصات.

فمن كان منهم مقصراً و فى بعض شدائدّها ينعت عليهم خيار شيعتنا كسلمان و المقداد و أبى ذرّ و عمار و نظرائهم فى العصر الذى يليهم فى كلّ عصر الى يوم القيامة فينصّون^(۱) عليهم كالبزة و الصّقور و يتناولونهم كما

يتناول البزاة و الصَّقور صيدها فيزقونهم الى الجنة زقاً^(١) و انا لنبعث على آخرين من مُحَبِّينا.

خيار شيعتنا كالحمام فيلتقطونهم من العرصات كما يلتقط الطَّير الحَبَّ ينقلونهم الى الجنان بحضرتنا؛ و سيؤتى بالواحد من مقصَّرى شيعتنا فى أعماله بعد ان قد حاز الولاية و التَّقِيَّة و حقوق اخوانه و يوقف بازائه مائة و اكثر من ذلك الى مائة الف من النَّصاب فيقال له هؤلاء فداؤك من النَّار فيدخل هؤلاء المؤمنون الجنة و اولئك النَّصاب النَّار، و ذلك ما قال الله عزَّ و جلَّ ربَّما يودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَعْنِي بِالْوَلَايَةِ لو كانوا مسلمين فى الدُّنْيَا منقادين للامامة ليُجعل مخالفوهم من النَّار فداءهم.

[وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ] اذكروا اذنجينا اسلافكم [مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ] من سامه الامر كلَّفه و قلَّما يستعمل فى غير الشرِّ.

و المراد بسوء العذاب الاعمال الشَّاقَّة الخارجة عن الطَّاقة كانوا يأمرونهم بنقل الطَّين و اللَّبْن على السَّلاطيم مع ان كانوا يقيدونهم بالسَّلاسل. او قوله تعالى: [يَذَبِّحُونَ أَبْنَاءَ كُمْ] بيانٌ لسوء العذاب كانوا يقتلون الذَّكور من اولاد بنى اسرائيل طلباً لقتل من أخبر الكهنة و المنجِّمون بأنَّ خراب ملك فرعون بيده و جعل الله رغم أنفه تربية موسى بيده.

[وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَ كُمْ] يستبقون بناتكم للاسترقاق بقرينة المقابلة

لذبح الابناء او يفتشون حياء نساءكم يعنى فروجهن لتجسس العيب كالاماء او لتجسس الحمل.

و روى انه ربما كان يخفف العذاب عنهم و يسلم ابناؤهم من الذبح و ينشؤن فى محل غامض و يسلم نساؤهم من الافتراش بما أوحى الله الى موسى عليه السلام من التوسل بالصلاة على محمد عليه السلام و آله الطيبين عليهم السلام.

[وَفِي ذَلِكُمْ] الانجاء او سوم سوء العذاب او المذكور من الانجاء و سوم سوء العذاب [بِآلَاءٍ] نعمة او نعمة او امتحان بالنعمة و النعمة كليهما [مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ] و المقصود تذكير بنى اسرائيل بالبلاء العظيم الذى ابتلى به اسلافهم و تخفيفه بالصلاة على محمد عليه السلام و آله الطيبين عليهم السلام ليتنبهوا ان من كان التوسل بأسمائهم و الصلاة عليه رافعاً لعذابهم و مورثاً لنجاتهم و بركاتهم. فالتوسل بأشخاصهم عليهم السلام كان اولى فى ذلك و تنبيه الامة على شرافة محمد عليه السلام و آله عليهم السلام.

[وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ] من جنود فرعون و من الغرق [وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ] اى فرعون و قومه فان نسبة أمر الى قوم بسبب الانتساب الى رئيسهم تدل على ان المنتسب اليه اولى بذلك الامر.

[وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ] اليهم و هم يغرقون و قدورد فى اخبارنا ان نجاتهم و نعمهم كانت بتوسلهم بمحمد عليه السلام و آله عليهم السلام و المقصود من ذكر نجاتهم و نعمهم تذكيرهم بتوسلهم بمحمد عليه السلام و آله الطيبين عليهم السلام حين عدم ظهورهم حتى يتذكروا بأن من كان نجاتهم من البلايا و نعمهم بتوسلهم به حين لم يكن موجوداً فالتوسل به حين ظهوره اولى و فيه تعريض بالامة و بنجاتهم و نعمتهم

بمحمّد ﷺ و آله ﷺ.

و بان لاينبغي التّخلف عن قوله و معاندة آله الَّذِينَ كان السّلف
بتوسّلهم بهم ينجون و يتنعمون.

و قصّة خروج موسى ﷺ مع بني اسرائيل من مصر، و خروج فرعون و
جنوده على اثارهم، و عبور السّبطيّ و غرق القبطيّ مذكورة في المفصّلات و
لعلّنا نذكر شرطاً منها فيما يأتي.

[وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً] كان موسى بن عمران ﷺ يقول
لبني اسرائيل: اذا فرّج الله عنكم أتيتكم بكتابٍ من ربّكم مشتمل على
ماحتاجون اليه في دينكم.

فلما فرّج الله عنهم امره الله عزّ و جلّ ان يأتي للميعاد و يصوم ثلاثين
يوماً فلما كان في آخر الايام استاك قبل الفطر فأوحى الله عزّ و جلّ اليه يا
موسى: اما علمت انّ خلوف فم الصائم أطيب عندى من ريح المسك، ضم
عشراً آخر و لاتستك عند الافطار؛ ففعل ذلك موسى فكان وعد الله تعالى ان
يعطيه الكتاب بعد اربعين ليلة فأعطاه ايّاه.

فجاء السّامرى فشبهه على مستضعفى بني اسرائيل و قال وعدكم
موسى ﷺ ان يرجع اليكم بعد اربعين ليلة و هذه عشرون ليلة و عشرون يوماً
تمّت اربعون أخطأ موسى ربّه و قد اتاكم ربّكم ان يريكم أنّه قادرٌ على ان
يدعوكم بنفسه الى نفسه و أنّه لم يبعث موسى لحاجة منه اليه فأظهر لهم العجل
الذى كان عمله.

فقالوا له: كيف يكون العجل الهنا؟

- قال لهم: انما هذا العجل يكلمكم منه ربكم كما كلم موسى من الشجرة فالاله في العجل كما كان في الشجرة فذلوا و عبدوه.

و نقل انه صنع صورة العجل و وضعه بحيث كان مؤخره الى حائط و حبس خلف الحائط بعض مردته فوضع فاه على دبره و تكلم بما تكلم فتوهموا ان العجل يكلمهم.

و نقل ان السامري كان قد اخذ من تراب اثر قدم زمكة جبرئيل يوم غرق فرعون و كان التراب في صرة عنده و كان يفتخر على بنى اسرائيل بذلك و كان موسى قد وعدهم ان ياتي بالكتاب بعد الثلاثين فلما انقضى الثلاثون و لم يرجع موسى اتى الشيطان بصورة شيخ و قال لهم:

ان موسى قد هرب و لا يرجع اليكم فاجمعوا لى حليكم حتى اتخذلكم آلهاً فصاغ لهم العجل و قال للسامري: هات التراب الذى عندك فاتاه به فالفاه فى جوف العجل فتحرك و خار و نبت له الوبر و الشعر.

[ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ مَّ بَعْدِهِى وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ] نقل ان اتخاذهم العجل كان بتهاونهم بالصلاة على محمد ﷺ و آله ﷺ و بترك التوسل بهم.

[ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ] بتوسلكم بمحمد ﷺ و آله من بعد ذلك [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمة العفو و نعمة التوسل بمحمد ﷺ و آله ﷺ [وَإِذْ آتَيْنَا] و اذكروا اذا آتينا.

[مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ] ما به يفرق بين الحق و الباطل و المحق و المبطل.

و المراد بالكتاب النبوة و التّوراة صورتها و بالفرقان الرّسالة او المراد بالكتاب النبوة و الرّسالة و بالفرقان الولاية فانّها الفارقة بين الخير و الشرّ و الخير و الشرير و التّوراة صورتها.

و لذا فسّر الكتاب بالتّوراة او النبوة يعنى الّتى كانت فى موسى عليه السلام و الفرقان بالاقرار بمحمّد عليه السلام و الطّيبين من آلہ عليه السلام فانّه كالولاية فارق.

نقل أنّه لمّا أكرمهم الله بالكتاب و الايمان به أوحى الله الى موسى هذا الكتاب قد أقرّوا به و قد بقى الفرقان فرق ما بين المؤمنين و الكافرين فجدد عليهم العهد به فأتى آيت على نفسى قسماً حقّاً لا أتقبل من أحدهم ايماناً و لاعمالاً الاّ به، قال موسى عليه السلام: ما هو يا ربّ؟

- قال الله: يا موسى تأخذ عليهم أنّ محمّداً عليه السلام خير النّبيّين و سيّد المرسلين، و أنّ أخاه و وصيّہ عليّاً خير الوصيّين.

و أنّ اولياءه الّذين يقيمهم سادة الخلق، و أنّ شيعته المنقادين له و خلفائه نجوم الفردوس الاعلى و ملوك جنّات عدنٍ فأخذ عليهم موسى ذلك؛ فمنهم من اعتقده حقّاً و منهم من أعطاه بلسانه دون قلبه، فالفرقان النّور المبين الّذى كان يلوح على جبين من آمن بمحمّد عليه السلام و على عليه السلام و عترتهما و شيعتهما و فقدّه من جبين من أعطى ذلك بلسانه دون قلبه اقول: الاقرار بهذه المعانى و المراتب المذكورة ليس الاّ بقبول الولاية.

فانّه بالولاية يتبيّن مراتب الوجود و أنّ بعضها افضل من بعض و مراتب الرّسل و الاوصياء و أنّ بعضهم أكمل من بعضٍ لاغيرها.

[لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] الى مقامات الانبياء و الرّسل و مراتب الوجود و

مراحل السلوك و عوالی العوالم.

[وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ] عِدَّة نعمة أخرى فَاَنْ تَوَجَّهَ موسى اليهم و تذكيرهم بالتوبة و تعليمهم طريق التوبة نعمة عظيمة كما ان قبولهم لقوله عَلَيْهِ السَّلَام و توبتهم بقتل أنفسهم كانت نعمة عظيمة.

[يَقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ] آلهَا [فَتُوبُوا] عن ظلمكم و ضلالكم بما برأتم.

[إِلَىٰ بَارِئِكُمْ] التعلیق على الوصف للاشعار بعلة التوبة و التنبیه على غاية الغباوة بالانصراف عن البارئ الى المبروء.

[فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ] الَّتِي اقْتَضَتْ الانصراف عن البارئ الى المبروء الَّذِي هو غاية الحماقة.

فالمراد بالأنفس الأنفس المقابلة للعقول، او فاقتلوا و أفنوا أنانياتكم الَّتِي اقْتَضَتْ الاستقلال بالاراء الكاسدة، او اقتلوا ذواتكم بقتل بعضكم بعضاً.

و ما ورد في الاخبار من أَنَّهُمْ أَمَرُوا ان يقتلوا أنفسهم بالسيف و أَنَّهُمْ كَانُوا سَبْعِينَ أَلْفًا شَهَرُوا السَّيْفَ على وجوههم يَدِّل على ذلك، مثل ماورد انَّ الْعَابِدِينَ كَانُوا سِتْمِائَةَ أَلْفٍ إِلَّا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا وَ هُمُ الَّذِينَ لَمْ يَعْبُدُوا الْعِجْلَ أَمَرَ اللَّهُ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا لَمْ يَعْبُدُوا الْعِجْلَ ان يقتلوا الَّذِينَ عْبَدُوا الْعِجْلَ فَشَهَرُوا سِيفَهُمْ وَ قَالُوا:

نحن أعظم مصيبته من عبدة العجل نقتل آباءنا و قراباتنا بأيدينا فنزل الوحي على موسى عَلَيْهِ السَّلَام أَنْ قُلْ لَهُمْ: تَوَسَّلُوا بِالصَّلَاةِ عَلَى مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَام وَ آلِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَام حَتَّى يَسْهَلَ عَلَيْكُمْ ذَلِكَ فَتَوَسَّلُوا فَسَهَّلَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ فَلَمَّا اسْتَمَرَ الْقَتْلُ فِيهِمْ وَ هُمْ

سِتْمِائَةِ اَلْفِ اِلَّا اِثْنَيْ عَشَرَ اَلْفًا وَاِسْتَسْلَمُوا لِذَلِكَ وَقَفَ اللّٰهُ اَلَّذِيْنَ عَبْدُوا الْعَجَلَ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ فَتَوَسَّلُوا فَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ فَرَفَعَ الْقَتْلَ.

وَنَقَلَ اَنَّهُ قَتَلَ مِنْهُمْ عَشْرَةَ اَلْفٍ فَوْقَ فَوْقًا فَرَفَعَ الْقَتْلَ [ذَلِكُمْ] الْقَتْلَ [خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ] كَرَّرَ الْبَارِي لِلتَّلَذُّذِ وَالتَّمَكُّينِ وَاحْضَارِ اللّٰهِ بِالْوَصْفِ الْمَخْصُوصِ تَأْكِيدًا لِّنِسْبَةِ الْغِبَاوَةِ إِلَيْهِمْ بِالنَّصْرِافِ عَنْ عِبَادَةِ الْبَارِي إِلَى عِبَادَةِ الْمَبْرُوءِ.

اعلم ان اسم الله و سائر اسمائه تعالى قد تكرر في الكتاب كثير تكرار، و الوجه العام التمكن في القلوب و تلذذ الموحى اليه بسماعه و ذكره و يوجد في خصوص المقامات دواعٍ خاصّة غير ذلك سواء اقتضت الدّواعي اسماء خاصّة مثل اقتضاء مقام التهديد الاسماء القهريّة كالاسماء الدّالّة على الغضب و الانتقام و سرعة الانتقام و مثل اقتضاء مقام الوعد الاسماء اللطفيّة اولا.

[فَتَابَ عَلَيْكُمْ اِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ وَاِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى نَرٰى اَللّٰهَ جَهْرَةً فَاَخَذَتْكُمْ الصَّلٰىعَةُ] بجرأتكم على نبيكم و على ربكم و سوء أدبكم.

[وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ] الى الصّاعقة تنزل بكم فتمّ [ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ مَّوْبَعْدِ مَوْتِكُمْ] اشارة الى انّ البعثه كانت عن موتٍ لاعن اغماء، و هذه الاية تدلّ على جواز الرّجعة كما ورد الاخبار بها و صارت كالضرّ ورى في هذه الامّة.

و قد احتجّ امير المؤمنين عليه السلام بها على ابن الكوّاء في انكاره الرّجعة.

و ورد انه سئل الرضا عليه السلام كيف يجوز ان يكون كليم الله موسى بن

عمران لا يعلم ان الله لا يجوز عليه الرّؤية حتّى يسأله هذا السّؤال؟

- فقال: انّ کلیم الله علم أنّ الله منزّه عن ان یرى بالابصار و لكنّه لمّا کلمه و قرّبه نجیاً رجع الی قومه فأخبرهم أنّ الله کلمه و قرّبه و ناجاه.

فقالوا: لن نؤمن لك حتّی نسمع کلامه کما سمعته؛ و کان القوم سبعمئة الفٍ فاختار منهم سبعین الفا ثمّ اختار منهم سبعة آلاف ثمّ اختار منهم سبعمئة ثمّ اختار منهم سبعین رجلاً لمیفات ربّه.

فخرج بهم الی طور سیناء فأقامهم فی سفح الجبل و صعد موسى الی الطّور و سأل الله ان یکلمه و یسمعهم کلامه و کلمه الله و سمعوا کلامه من فوق و أسفل و یمین و شمال و وراء و امام لانّ الله أحدثه فی الشّجرة ثمّ جعله منبعثاً منها حتّی سمعوه من جمیع الوجوه.

فقالوا: لن نؤمن بأن هذا الّذی سمعناه کلام الله حتّی نری الله جهرهً، فلمّا قالوا هذا القول العظیم و استکبروا و عتوا بعث الله علیهم صاعقةً فأخذتهم الصّاعقة بظلمهم فماتوا.

فقال موسى عليه السلام: ما أقول لبني اسرائيل اذا رجعت الیهم و قالوا أنّک ذهبت بهم فقتلتهم؛ لأنّک لم تکن صادقاً فیما ادّعت من مناجاة الله ایّاک؟

فأحياهم و بعثهم فقالوا: أنّک لو سألت الله ان یریک تنظر الیه لاجابک فتخبرنا کیف هو و نعرفه حقّ معرفته فقال موسى عليه السلام: یا قوم انّ الله لا یرى بالابصار و لا کیفیة له و أنّما یعرف بایاته و یعلم بأعلامه فقالوا: لن نؤمن لك حتّی تسأله.

فقال موسى عليه السلام: یا ربّ أنّک قد سمعت مقالة بنی اسرائيل و أنت أعلم بصلاهم فأوحی الله الیه یا موسى عليه السلام: سلنی ما سألوک فلم اءُ اخذک بجهلهم

فعند ذلك قال موسى: ربّ أرني أنظر اليك، قال: لن تراني و لكن انظر الى الجبل فان استقرّ مكانه و هو يهوى فسوف تراني فلما تجلّى ربّه للجبل بأية من آياته جعله دكّاً و خرّ موسى صعقاً فلما أفاق قال: سبحانك تبت اليك بقول رجعت الى معرفتي بك عن جهل قومي و أنا أوّل المؤمنين منهم بأنك لا ترى.

و ذكر في الاخبار أنّ موسى اختار من قومه و هم سبعمئة ألف سبعين رجلاً من خيار القوم يزعمه و قد وقع اختياره على الافسد مع ظنّه أنّهم الاصلحون و اذا كان اختيار مثل موسى عليه السلام رسولاً من اولى العزم واقعاً على الافسد علمنا أنّ اختيار الخلق معزول عن تعيين الامام الذي ينبغي ان يكون أصلح الخلق.

و ورد أنّ موسى عليه السلام لما اراد ان يأخذ عليهم عهد الفرقان فرّق ما بين المحقّين و المبطلين لمحمّد صلى الله عليه و آله بنبوّته و لعليّ عليه السلام و الائمة بامامتهم قالوا لن نؤمن لك ان هذا امر ربك حتّى نرى الله عياناً يخبرنا بذلك فأخذتهم الصّاعقة معاينةً فقال موسى: للباقيين الذين لم يصعقوا اتقبلون و تعترفون و الا فأنتم بهؤلاء لاحقون.

فقالوا: لاندري ما حلّ بهم فان كانت اتّما اصابتهم لرّدّم عليك في أمر محمّد صلى الله عليه و آله و عليّ عليه السلام فاسأل الله ربك بمحمّد صلى الله عليه و آله و آله عليهم السلام ان يحييهم لنسألهم لماذا أصابهم ما أصابهم، فدعى الله موسى فأحياهم فسألوهم.

فقالوا: أصابنا ما أصابنا لاباتنا اعتقاد امامة عليّ عليه السلام بعد اعتقاد نبوّة محمّد صلى الله عليه و آله لقد رأينا بعد موتنا هذا ممالك ربّنا من سماواته و حجه و عرشه و كرسيّه و جنانه و نيرانه.

فما رأينا أنفذ أمراً في جميع الممالك وأعظم سلطاناً من محمد ﷺ و
 عليّ ﷺ و فاطمة ﷺ و الحسن ﷺ و الحسين ﷺ و أنا لما متن بهذه الصّاعقة
 ذهب بنا الى النيران فتاداهم محمد ﷺ و عليّ ﷺ كفوا عن هؤلاء عذابكم.
 فانهم يحيون بمسئلة سائل سئل ربنا عزّ و جلّ بنا و بالنا الطيّبين ﷺ
 قال الله لأهل عصر محمد ﷺ.

فاذا كان بالدعاء بمحمد ﷺ و آله الطيّبين ﷺ نشر ظلمة أسلافكم
 المصعوقين بظلمهم فانما يجب عليكم ان لاتتعزّضوا لمثل ماهلكوا به الى ان
 أحياهم الله.

[لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] قد مضى وجه نسبة فعل الاسلاف الى الاخلاف و
 أنّها بملاحظة السّخية بينهم و ملاحظة رضا الاخلاف بفعل الاسلاف، و لما كان
 الشكر بمعنى ملاحظة المنعم في النعمة او صرف النعمة فيما خلقت لاجله و كلّ
 منهما لا يمكن للمحتجب بالانانية و المقيّد بالحياة الدّانية عقّب البعث الذي هو
 الحياة الالهية بعد الاماتة عن الحياة الدّانية و الخروج من الانانية بترقّب
 الشكر.

[وَ ظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ] حين كونكم تائهين في التيه ليقبلكم من
 ضرّ حرّ الشمس و بردّ القمر.

[وَ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ] فسّر المنّ بالترنجبين [وَالسَّلْوَى] بالعسل
 و بالطائر المشوى و بالسّمانيّ و هو طير يشبه الحمام أطول ساقاً و عنقاً منه.

[كُلُوا] اي قائلين كلوا [مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ] و الامر في أمثال
 المقام أعمّ من الاباحة و الوجوب و الرّجحان بحسب اعداد الاشخاص و احوال

الشَّخْص الواحد و مقدار الاكل لشخصٍ واحد في حالٍ واحدةٍ والمراد بما رزقه الله هيهنا ان كان المنّ و السّلوٰى فاضافة الطّيبات للتّبيين لا لتقييد.

و ان كان المراد مطلق ما رزقه الله العباد فالاضافة للتّقييد اى تقييد المضاف اليه بالمضاف.

او نقول: ان كان المراد بالمرزوق المنّ و السّلوٰى فطيبوبته و عدم طيبوبته بذكر اسم الله عليه و عدمه و المعنى كلوا ممّا ذكر اسم الله عليه و لاتأكلوا ممّا لم يذكر اسم الله عليه و حينئذٍ فالاضافة للتّقييد.

و فى تفسير القمىّ لمّا عبر موسى عليه السلام بهم البحر نزلوا فى مفازة فقالوا: يا موسى أهلكتنا و أخرجتنا من العمران الى مفازة لا ظلّ فيها و لاشجر و لاماء فكانت تجيىء بالنّهار غمامة تظّلهم من الشّمس و تنزلّ عليهم بالليل المنّ فياً كلونه و بالعشّى يجيىء طائر مشوّى فيقع على موائدهم فاذاً أكلوا و شبعوا طار عنهم.

و كان مع موسى عليه السلام حجرٌ يضعه فى وسط العسكر ثمّ يضربه بعصاه فيتفجر منه اثنتا عشرة عيناً فيذهب الماء الى كلّ سبطٍ و كانوا اثنى عشر سبطاً فلمّا طال عليهم ملوّا و قالوا:

يا موسى لن نصبر على طعامٍ واحدٍ.

[وَمَا ظَلَمُونَا] بكفران النّعمة و استبدال الادنى بالذى هو خيراً او ما ظلمونا بالاعتراض على موسى عليه السلام و عدم مراعاة تعزيّزه و توقيره و هو تعريضٌ بأمة محمّد عليه السلام و كفرانهم النّعمة و عدم تعظيم محمّد عليه السلام و الائمة عليهم السلام.

و عن الباقر عليه السلام أنّه قال: انّ الله اعظم و أعزّ و اجلّ و أمتع انّ من ان يظلم

و لكنّه خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه و ولايتنا و ولايته حيث يقول انما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا يعنى الائمة منّا.

[وَ لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] باستبدال الادنى بالذى هو خير، او بازالة النعمة بالكفران.

او بظلم الائمة الذين هم أنفس الخلائق و ذواتهم حقيقة، او بظلم الائمة المسبّب او السبب لاهلاك أنفسهم.

[وَ اذْ قُلْنَا] و اذكروا يا بنى اسرائيل اذ قلنا لكم حين خرجتم من التّيه. [أَدْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ] و هى بيت المقدس او اريحا من بلاد الشّام [فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا] واسعاً بلا تعب.

[وَ اَدْخُلُوا الْبَابَ] اى باب القرية او باب القبة الّتى فى بيت المقدس كانوا يصلّون اليها [سُجَّدًا] ساجدين لله او خاضعين متواضعين للشّكر على خروجكم من التّيه ذكر أنّه مثل الله تعالى على الباب مثال محمّد ﷺ و على ﷺ و أمرهم ان يسجدوا تعظيماً لذلك و يجدّدوا على أنفسهم بيعتهما و ذكر موالاتهما و يذكروا العهد و الميثاق المأخوذين عليهم.

[وَقُولُوا] بالسنتكم هذه الفعله من السّجود و التّعظيم لمثال محمّد ﷺ و على ﷺ.

[حِطَّةً] لذنوبنا او قولوا بالسنة قلوبكم او اعتقدوا ذلك او هو مصدر مبنّى للمفعول.

اى قولوا بالسنة اجسادكم او قلوبكم لنا حطة و سفلية بالنسبة الى المثال المذكور و هى فعله من حطة اذا أنزله و ألقاه.

و قرئ حطّة بالتّصّب مفعولاً لفعل محذوف و على أىّ تقدير فهذه الكلمة امّا جزء جملة محذوفة المبتدأ او محذوفة الخبر أو قائمة مقام جملة محذوفة و على التّقادير فهى امّا النشائيّة دعائيّة او خبريّة.

[تَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ] لمن كان مخطئاً منكم [و سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ] منكم الجملة مستأنفة لبيان حال المحسن مخطئاً كان او غير مخطئاً.

[فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ] اى لم يسجدوا كما أمروا و لا قالوا ما أمروا بل دخلوا الباب بأستاهم و قالوا بدل حطّة: حنطة حمراء نتقوّتها أحبّ الينا من هذا الفعل و هذا القول او قالوا حنطة فى شعير.

و روى أنّه كان خلافهم أنّهم لما بلغوا الباب رأوا باباً مرتفعاً و قالوا: ما بالنا نحتاج ان نركع عند الدّخول هيهنا ظنّنا أنّه باب متطّأ من لابدّ من الرّكوع فيه و هذا باب مرتفع و الى متى يسخر بنا هؤلاء يعنون موسى ثمّ يوشع بن نون و يسجدوننا فى الاباطيل و جعلوا أستاذهم نحو الباب و قالوا بدل قولهم حطّة: ما معناه حنطة حمراء فذلك تبديلهم.

[فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا] وضع الظاهر موضع المضمّر و تكرار الموصول لتمكين قبح الظلم فى قلوب المستمعين و الاشعار بسببته للزّجر كما انّ تعليق التّبديل على الموصول كان للاشعار بسببته لتبديل قول النّبى ﷺ الذى هو قول الله و المقصود التّعريض بأمة محمّد ﷺ و ظلمهم لاهل البيت  و تبديلهم قول النّبى ﷺ.

و نسب الى الباقر  أنّه قال: نزل جبرئيل  بهذه الاية فبدّل الذين

ظلموا آل محمد ﷺ حقهم غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا آل محمد ﷺ وهذا باعتبار المعروض به و المقصود من الآية.

[رَجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ] الرّجز بالكسر و بالضم بمعنى العذاب او التّجاسة او مطلق ما يعاف عنه كالرّجس.

[إِذَا كَانُوا يَفْسُقُونَ] يخرجون من امر الله و طاعته ذكر أنّ الرّجز الذي أصابهم أنّه مات منهم فى بعض يوم بالطّاعون مائة و عشرون ألفاً و هم الذين كانوا فى علم الله أنّهم لا يؤمنون و لا يتوبون و لم ينزل على من علم أنّه يتوب او يخرج من صلبه ذرّية طيبة.

[وَ] اذكروا [إِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ] لم يقل لكم بالخطاب كما أتى بخطاب الحاضرين من بنى اسرائيل فى السّابق و اللاحق تجديدًا للاسلوب و اشعاراً بأنّ استسقاء موسى كان لبنى اسرائيل من حيث كونهم قومه و موافقين له متضرّعين اليه مستحقّين لطلب الرّحمة لهم و ليس الحاضرون اسناخاً لهم من هذه الجهة حتّى يخاطبوا من هذه الحيثيّة فانّهم لما عطشوا فى التّيه التّجأوا الى موسى و تضرّعوا عليه و استسلموا لأمر فاستسقى لهم.

[فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ] و كان ذلك الحجر حجراً مخصوصاً فضربه بها داعياً بمحمد ﷺ و آله الطّيبين الطّاهرين.

نسب الى الباقر عليه السلام أنّه قال نزلت ثلاثة احجار من الجنّة؛ مقام ابراهيم عليه السلام، و حجر بنى اسرائيل، و الحجر الاسود.

و عنه عليه السلام اذا خرج القائم من مكّة ينادى مناديه: الا لا يحملنّ أحدٌ طعاماً و لاشراباً و حمل معه حجر موسى بن عمران و هو وقر بغيرٍ و لا ينزل منزلاً الاّ

انفجرت منه عيون؛ فمن كان جائعاً شبع، و من كان ظمان روى، و رويت
دوابهم حتى ينزلوا التّجف من ظهر الكوفة.

[فَإِنْ فَجَرَتْ مِنْهُ أَثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ] من الاسباط
الاثنى عشر من اولاد يعقوب.

[مَشْرَبُهُمْ] و لا يزاحمون الاخرين فى مشربهم، و كأنّ مشرب كلّ كان
معلوماً مميراً عن مشارب الاخرين قائلين لهم.

[كُلُّوْا] من المنّ و السّلوى، او كانت العيون تنبع بما فيه غذاؤهم و
شربهم كما أشار اليه الخبر السابق.

[وَأَشْرَبُوا مِنْ رَزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ] حال
مؤكّد فانّ العتو بمعنى الفساد.

[وَإِذْ قُلْتُمْ] و اذكروا اتى بالخطاب لمجانسة الحاضرين للماضين فى
الانكار و الكفران.

[يَسْمُوْسَىٰ لَنْ نُّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَحِدٍ] يعنى قال اسلافكم فى التّيه
لن نصبر على المنّ و السّلوى و لا بدّ لنا من غذاءٍ آخر معهما.

[فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا] البقل
ما يؤكل من نبات الارض خضراً مثل الكراث و الثّعناع و الكرفس و نحوها و
يطلق على مطلق نبات اخضرّت به الارض.

[وَقِتَّآبَهَا] بالمدّ و تشديد التّاء و كسر القاف و قد يضمّ الخيار، و
بعضهم يطلق القثاء على نوع شبه الخيار.

[وَقَوْمَهَا] الحنطة او الخبز او مطلق الحبوب المؤكولة و قيل الثوم و
قرء بالتاء.

[وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا] قال الله تعالى او موسى عليه السلام.
[قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ] وادون مرتبة من المنّ و السلوى
[بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ] فانهما اّذ و أقوى و أطف.
[أَهْبِطُوا] من هذه التّيه [مِصْرًا] من الامصار او المراد المصر العلمی و
صرفه لسكون اوسطه.

[فَإِنَّ لَكُمْ] فيها [مَّا سَأَلْتُمْ] من البقول و الثّقاء و الفوم و
غيرها [وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ] الهوان شبّه الذّلة المضروبة عليهم بالقبّة
لاحاطتها بهم من جميع الجوانب او بالطّين المضروب الملتصق على الجدار ثمّ
استعمل الضّرب فيها.

[وَالْمَسْكَنَةُ] هى اسوء من الفقر و هذا عذابهم فى الحیوة الدّنيا و
ذلك أنّه ما ینفكّ الیهود عن الحرص و الطّمع و هما أعظم أسباب الذّلة و الحاجة
و هم فى الظّاهر أسوأ حالاً من النّصارى.

[وَبَاءُوا وَبَغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ] رجعوا عن مقام السّؤال متلبّسين بغضبٍ
عظیم من الله، او صاروا أحقّاء بغضبٍ من الله فى الاخرة.

[ذَٰلِكَ] المذكور من ضرب الذّلة و المسكنة و الرّجوع بالغضب یا أمة
محمّد عليه السلام فأنّه للتّعريض بهم.

[يَأْتُهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ] تخلّل كانوا للاشارة الى انّ الكفر صار سجيّة
لهم و كذا قتل الانبياء [يَأْتِيَتِ اللَّهُ] صغريها و كبريها فى العالم الصّغير و

الكبير، و الايات الكبرى هم الانبياء و الاولياء عليهم السلام.

[وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ] المخبرين من الله سواء كانوا انبياء او خلفاءهم او التبيين المخصوصين الذين هم غير الاوصياء.

[بِغَيْرِ الْحَقِّ] لمحض البيان فانه لا يقتل نبي بالحق [ذَلِكَ] الكفر بالايات و القتل [بِمَا عَصَوْا] الله و خلفائه.

[وَكَاثِرُونَ يَعْتَدُونَ] على الخلفاء او يتجاوزون أمر الله، و تخلل كانوا للاشارة الى تمكنهم في الاعتداء.

و المقصود ان العصيان صار سبباً للاعتداء و التمكن فيه، و التمكن في الاعتداء صار سبباً للكفر و القتل، و هما صارا سبباً للذلة و المسكنة و الغضب؛ فاحذروا يا امة محمد صلى الله عليه و آله من مقارفة صغار الذنوب حتى لا تؤدى الى كبارها و الى العقوبة بالذلة و المسكنة في الدنيا و الغضب في الاخرة، او بكل منها فيهما.

و نسب الى النبي صلى الله عليه و آله انه قال: يا عباد الله فاحذروا الانهماك في المعاصي و التهاون بها فان المعاصي يستولى بها الخذلان على صاحبها حتى توقعه فيما هو أعظم منها؛ فلا يزال يعصى و يتهاون و يخذل و يوقع فيما هو أعظم مما جنى حتى توقعه في رد و لاية وصي رسول الله صلى الله عليه و آله و دفع نبوة نبي الله صلى الله عليه و آله، و لا يزال ايضاً بذلك حتى توقعه في دفع توحيد الله و الالحاد في دين الله.

و عن الصادق عليه السلام انه قال: و الله ما ضربوهم بأيديهم و لا قتلوهم بأسيا فهم ولكن سمعوا أحاديثهم فأذاعوها فأخذوا عليها فقتلوا بصار قتلاً

باعتداء و معصية و بهذا المضمون أخبار كثيرة.

[إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالايان العام الذى هو نفس البيعة العامة او الحاصل بالبيعة العامة او الشبيه بالحالة الحاصلة من البيعة العامة.

كما سبق مفصلاً و الحاصل أن المراد بالايان هذا هو معنى الاسلام.
[وَالَّذِينَ هَادُوا] هاد و تهود و سائر متصرفاتهما من المشتقات الجعلية المأخوذة من اليهود بمعنى دخل فى اليهودية او انتحلها، و يهود اما عربى من هاد اذا تاب؛ سموه به لأنهم تابوا على يد نبينهم، او لأنهم تابوا عن عبادة العجل، و اما معرب يهودا أكبر اولاد يعقوب سموه باسمه [وَالنَّصَارَى] و الذين تنصروا عدل عن الموصول وصلته لأن نصر لم يستعمل مأخوذاً من النصرانية و معناه اللغوى غير مقصود و تنصروا ان كان من المشتقات الجعلية المأخوذة من النصرانية لكن الاغلب استعماله فى انتحال النصرانية و معناه اللغوى غير مقصود و تنصروا ان كان من المشتقات الجعلية المأخوذة من النصرانية لكن الاغلب استعماله فى انتحال النصرانية لافى الدخول فيها.

و النصارى جمع النصار كالسكارى و السكران وصف مأخوذ من نصر؛ سموه به لأنهم نصروا عيسى عليه السلام، او مأخوذ جعلى من الناصرة، او من النصرانة اسم قرية نزلتها مريم و عيسى عليه السلام بعد رجوعهما من مصر، و اجتمع النصارى فيها، و الياء فى النصرانى للمبالغة او للتسبة على الاخير.

[وَالصَّابِغِينَ] عبدة الكواكب سموه به لأنهم صبوا اى مالوا الى دين الله اى خرجوا ان قرأ بالهمزة و عدل من الموصول لما ذكر فى النصارى [مَنْ ءَامَنَ] منهم [بِاللَّهِ] بالايان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية و قبول

الدَّعْوَةُ الْبَاطِنَةُ وَ دُخُولُ الْإِيمَانِ فِي الْقَلْبِ وَ دُخُولُ الْإِنْسَانِ فِي دَارِ الْإِيمَانِ وَ قَبُولُ الْوَلَايَةِ وَ أَحْكَامُ الْقَلْبِ أَوْ الْمُرَادُ بِالْإِيمَانِ مَعْنَاهُ اللَّغْوَى أَيْ مَنْ أَدْعَنَ بِاللَّهِ أَوْ بَعْلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ مَظْهَرُهُ، أَوْ الْمُرَادُ بِالْإِيمَانِ الْإِسْلَامُ أَيْ مَنْ آمَنَ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ وَ قَبُولُ الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ بِاللَّهِ.

[وَأَلْيَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صَالِحًا] أَيْ عَمِلَ الْأَعْمَالَ الْمَأْخُذَةَ عَلَيْهِ فِي بَيْعَتِهِ عَلَى الْمَعْنَى الْأَوَّلِ لِلْإِيمَانِ.

أَوْ الْمُرَادُ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ عَلَى الْمَعْنِيَيْنِ الْأَخِيرَيْنِ لِلْإِيمَانِ الْبَيْعَةُ الْخَاصَّةُ الْوَلَوِيَّةُ فَاتَّهَا أَصْلُ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَ بِدُونِهَا لَا يَكُونُ عَمَلٌ صَالِحًا أَصْلًا.

[فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ] أَيْ الْأَجْرَ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لَهُمْ وَ لَا يُمْكِنُ مَعْرِفَتُهُ إِلَّا بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهِمْ [عِنْدَ رَبِّهِمْ] وَ التَّقْيِيدُ بِكَوْنِهِ عِنْدَ رَبِّهِمْ تَعْظِيمٌ آخَرٌ لِلْأَجْرِ.

وَ الْمَقْصُودُ أَنَّ الْإِسْلَامَ وَ الْيَهُودِيَّةَ وَ النَّصْرَانِيَّةَ وَ الصَّابِئِيَّةَ مُتَسَاوِيَةٌ فِي ثَبُوتِ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ إِذَا انْتَهَى كُلُّ مِنْهَا إِلَى الْوَلَايَةِ وَ قَبُولِ الدَّعْوَةِ الْبَاطِنَةِ وَ دُخُولِ الْإِيمَانِ فِي الْقَلْبِ، وَ إِذَا لَمْ يَنْتَهَ إِلَى الْوَلَايَةِ فَالْعِبَارَةُ تَدُلُّ بِمَفْهُومِ الْمَخَالَفَةِ عَلَى أَنْ لَا أَجْرَ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَشَيْءٍ مِنْهَا سِوَاءٍ لَمْ يَكُنْ أَجْرًا وَ كَانَ وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ رَبِّهِمْ، وَ تَفْصِيلُ هَذَا الْأَجْمَالِ كَمَا يَسْتَفَادُ مِنَ الْآيَاتِ وَ الْإِخْبَارِ أَنَّ مَنْ أَنْكَرَ الْوَلَايَةَ فَلَهُ عِقُوبَتُهُ.

وَ مَنْ لَمْ يَنْكُرْ وَ لَمْ يَذْعَنْ فَهُوَ مُرْجِيٌّ لِأَمْرِ اللَّهِ؛ أَمَّا يَعِذُّ بِهِ وَ أَمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِ سِوَاءٍ كَانَ الْمُنْكَرُ مُسْلِمًا أَوْ غَيْرَهُ، وَ مَنْ لَمْ يَنْكُرْ وَ لَمْ يَذْعَنْ وَلَكِنْ كَانَ فِي زَمَانِ الرَّسُولِ وَ وَقَفَ عَلَى الْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ كَانَ نَاجِيًا بِبَيْعَتِهِ الْعَامَّةِ مَعَ الرَّسُولِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَلِيَّتُهُ مِنْ أَعْمَالِهِ شَيْئًا.

[وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى بيان مفصل لهذه الآية فلا نعيده.

[وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ] اى على أيدى أنبيائكم او خلفائهم، و المراد بالميثاق هو العهد المأخوذ فى البيعه العامة او الخاصة، و الاضافة للعهد اى الميثاق المأخوذ بنبوّة محمد ﷺ و ولاية علىّ عليه السلام او الميثاق المأخوذ بالتوحيد و النبوة و الاقرار بما جاء به نبيهم و منه نبوة محمد ﷺ و ولاية علىّ عليه السلام لكون نبوة الانبياء و ولاية الاولياء رقائق لنبوة محمد ﷺ و ولاية علىّ عليه السلام و الرّقيقة جزئية من الحقيقة كما أنّها كلّ بالنسبة اليها و الاقرار بالجزئى اقرار بالكلّى كما انّ الاقرار بالكلّ اقرار بالجزء.

[وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ] اى الجبل امر الله جبرئيل ان يقلع من جبل فلسطين قطعة على قدر معسكر بنى اسرائيل فقلعها و رفعها فوق رؤسهم قائلين على لسان نبيّنا.

[خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ] من الاحكام مطلقة او من الاحكام التى آتيناكم فى الميثاق بحسب القلب او القلب او من التّوراة او من نبوة محمد ﷺ و ولاية علىّ عليه السلام.

[بِقُوَّةٍ] من قلوبكم و ابدانكم. قيل: قال لهم موسى: اما ان تأخذوا بما أمرتم و اما ان ألقى عليكم هذا الجبل فألجئوا الى قبوله كارهين الاّ من عصمه الله ثمّ لما قبلوا سجدوا و عفروا و كثير منهم عفر خديّة لالارادة الخضوع لله ولكن نظراً الى الجبل هل يقع ام لا؟

[وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ] اى فى الميثاق من الشّروط او من الاحكام القالبية

او القلیة او من ثواب الموافق و عقاب المخالف.

او اذکروا ما فی رفع الطّور و وقوعه، او اذکروا ما فیما آتیناکم من الثّواب و العقاب او الاحکام.

و نسب الی الصادق علیه السلام أنّه قال: و اذکروا ما فی ترکہ من العقوبة.

[لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] ای اذکروا ما أمرناکم لعلکم تتقون المخالفة.

[ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ] عن الذّکر او عن الأخذ او عن الميثاق او عن الوفاء بشروط الميثاق.

[فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ] الفضل هو الرّسالة و النّبوة بوجه الرّسالة و الرّحمة هی الولاية و النّبوة بوجه الولاية.

و لذا فسّروا فی بعضی الايات بمحمّد صلی الله علیه و آله و علی علیه السلام لاتّحادهما معهما و لکون النّبیّ و الولیّ فی الخلق سبباً لنزول رحمته و برکته علیهم و دفع العذاب عنهم.

[لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ] المضیعین بضاعتکم لکن وجودهما فیکم سبب لتدارک خسرانکم و توفیق توبتکم و انابتکم، و الايات کما مضی تعریض بالامّة فکأنّها خطاب لهم و تذکیر لهم بمخالفتهم و تدارکها بوجود محمّد صلی الله علیه و آله و علی علیه السلام.

[وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ] فلا تعتدوا ایها اليهود و لاتعتدوا یا امّة محمّد صلی الله علیه و آله فتعاقبوا بمثل عقوبتهم.

[فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا] بالامر التکوینی [قِرَدَةً خَاسِئِينَ] بعیدين من کلّ

خير او صاغرین او بمعنی اعمّ منهما.

[فَجَعَلْنَاهَا] ای المسخة او العقوبة الّتی أخزیناهم بها او الامة الممسوخة كما فی الخبر.

[نَكَالًا] زجرة و عبرة مانعة عن الاعتداء و المخالفة [لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا] للامم الماضية فانّ الامة الممسوخة الحاضرة بتوجّهم الى الآخرة و وجود الامم الماضية فی الآخرة و عالم المثال متوجّهون الى الامم الماضية و هم بين أيديهم، و كونها عبرة لهم باعتبار أخبار أنبيائهم عن الامم الآتية و اعتدائهم.

و علی هذا فقله تعالى: [وَمَا خَلَفَهَا] عبارة عن الامم الحاضرة فی زمان الممسوخة و الامم الآتية فانّ الممسوخة بتوجّهم فطرة الى الآخرة مستندرون عن الدّينا و من فيها و من سيقع فيها و ان كانوا متوجّهيم الى الدّنيا اختياراً.

او المراد بما بين يديها الامم الحاضرة فی زمان المسخ و الامم الآتية فانّ الحاضرة بين أيديهم و الآتية باعتبار مرور الممسوخة علی الزّمان و استقبالهم علیها كأنّها حاضرة بين أيديهم فقله تعالى: و ما خلفها؛ عبارة عن الأمم الماضية.

او المراد بما بين يديها الحاضرون فی زمان الممسوخة و بما خلفها الاتون؛ او المراد القرى القريبة و البعيدة.

او المراد بالتّكال العقوبة الّتی هی معناه حقيقة؛ و المعنى جعلناها عقوبة لمعصيتهم الحاضرة و الماضية.

[وَمَوْعِظَةً] تذكيراً و تنبيهاً على العواقب او عبرة او نصحاً او حثاً على التقوى و الطاعات او تخويفاً عن المعاصي و الاعتزاز بالدنيا.

[لِّلْمُتَّقِينَ] فانّ غيرهم لا يتنبّهون و لا يتعظون فلا ينتفعون فلا ينظر اليهم، و يأتي قصّة المعتدين في السبب و مضى في أوّل السّورة تحقيق معنى التقوى.

[وَ] اذكروا يا بنى اسرائيل او يا أمّة محمد ﷺ او ذكر بنى اسرائيل او أمّتك قصّة القتل و احياءه على يد موسى عليه السلام حتى تعلموا انّ ما قاله موسى عليه السلام حقّ و انّ اخباره نبوة محمد ﷺ و ولاية علي عليه السلام ليس ممّا لا يكثر به.

[إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ] لاهياء المقتول و اخباره بقاتله [أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً] فتضربوا ببعضها هذا المقتول.

و قصّته أنّه كان بنى اسرائيل امرأة حسناء ذات شرف و حسب و نسبٍ كثر خطّابها و كان لها بنو أعمام ثلاثة فرضيت بأفضلهم فاشتدّ حسداً بنى عمّه الاخرين فعمدا اليه فدعواه و قتلاه و حملاه الى محلّة مشتملة على اكثر قبيلة من بنى اسرائيل فألقياه فيها ليلاً.

فلما أصبحوا وجدوا قتيلاً و عرفوه فجاء ابنا عمّه القاتلان و مزقا على أنفسهما و استعديا عليهم فأحضرهم موسى عليه السلام و سألهم فأنكروا قتله و قاتله.

فالزم موسى عليه السلام امائل القبيلة ان يحلف خمسون منهم بالله القويّ الشّديد آله بنى اسرائيل مفضل محمد ﷺ و آله الطيّبين عليهم السلام على البرايا اجمعين انّا ما قتلناه و لاعلمنا له قاتلاً فان حلفوا غرموا دية المقتول و ان نكوا نصّوا على القاتل او اقرّ القاتل فيقاد منه.

فان لم يحلفوا حبسوا في مجلسٍ ضنكٍ الى ان يحلفوا او يقرّوا او يشهدوا على القاتل.

فقالوا: يا بنى الله اما وَقَّت ايماننا اموالنا ولا اموالنا ايماننا؟

- قال: لا؛ هذا حكم الله، فقالوا: يا نبى الله عزمٌ ثقیلٌ و لاجنایة بنا و ایمانٌ غلیظة و لاحقٌ فی رقابنا، فادع الله عزّ و جلّ ان یبین لنا القاتل و ینکشف الامر لذوی الالباب و ینزل به ما یرتقبه.

فقال موسى: انّ الله قد حکم بذلك و لیس لی ان اقترح علیه غیر ما حکم به بل علینا ان نسلّم حکمه و همّ بأن یحکم علیهم بذلك فأوحى الله تعالى الیه ان أجبههم و سلنى ان أبین لهم الفاتل فأتى اريد ان أوسمع باجابتهم الرزق على رجلٍ من خيار أمتك دينه الصلوة على محمد ﷺ و آله الطيبين الطاهرين ليكون بعض ثوابه عن تعظيمه لمحمد ﷺ و آله الطيبين.

و نسب الى الصادق عليه السلام انّ الرجل كان له سلعةٌ و جاء قوم يطلبون سلعته و كان مفتاح بيته فى تلك الحال تحت رأس أبيه و هو نائم فكره ان ينبهه و ينغض عليه نومه فانصرف القوم و لم يشتروا سلعته فلما انتبه ابوه قال: يا بنى ما صنعت فى سلعتك؟

- قال: هى قائمة لم أبعها لأنّ المفتاح كان تحت رأسك فكرهت ان أزعجك من رقدتك و انغصص عليك نومك قال له ابوه:

قد جعلت هذه البقرة لك عوضاً عما فاتك من ربح سلعتك و شكر الله تعالى للابن ما فعل بأبيه فأمر الله جلّ جلاله موسى عليه السلام ان يأمر بنى اسرائيل بذبح تلك البقرة بعينها ليظهر قاتل ذلك الرجل الصالح فلما اجتمع

بنواسرائيل الى موسى عليه السلام و سألوه.

قال: ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة ليحيى ذلك القتل تعجبوا و [قَالُوا] يا موسى [أَتَتَّخِذُنَا هُزُوءًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ] فان الاستهزاء من صفات الجاهل و نسبة امر الى الله لم يكن منسوباً اليه ليست من وصف العاقل.

[قَالُوا أَدْعُنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ] ما وصفها فان ما هي كما هو سؤال عن حقيقة الشيء و مهيته يكون سؤالاً عن صفة الشيء و مميزاته العرضية.

[قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ] اي لامستة و لغلبة الاسمية عليه لم يأت بناء التانيث.

[وَلَا بَكْرٌ] لاصغيرة [عَوَانٌ مَّ بَيْنَ ذَلِكَ] المذكور من الفارض و البكر [فافعلوا ما تؤمرون] و لا تكثر السؤل عنها حتى يشدد عليكم.

[قَالُوا أَدْعُنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا] شديد الصفرة مستحسناً بحيث لا يضرب الى السواد ولا الى البياض.

[تَسْرُ النَّظِيرِينَ] لحسنها و بريقها [قَالُوا أَدْعُنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ] زيادة على ما وصفت بحيث لا يبقى لنا التباس [إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ] بيانك روى أنهم لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الابد.

[قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ] لا تكون مروضة

مَذَلَّةً لِّاثَارَةِ الْاَرْضِ [وَلَا تَسْقَى الْاَحْرَثَ] وَلَا تَكُونُ مَرۡوُۡۤضَةً تَسْقَى الْحَرثَ
بِالدَّلَاءِ.

[مُسَلَّمَةٌ] مِنَ الْعُيُوبِ [لَا شَيْءَ فِيهَا] لَالون فيها غير الصّفرة يخالطها
[قَالُوا اَللَّنْ جِئْتَ بِالْحَقِّ] من أوصاف البقرة و حقيقتها الّتى بها تمتاز عن
غيرها و قد عرفناها هى بقره فلان و اشير فى بعض الاخبار أنّهم لو ذبحوا أى
بقرة عمدوا اليها أجزأهم لكنّهم شدّدوا على أنفسهم فشدد الله عليهم.

و فى تفسير الامام عليه السلام فلما سمعوا هذه الصفات.

قالوا: يا موسى فقد أمرنا ربّنا بذبح بقره هذه صفتها؟

- قال: بلى و لم يقل موسى فى الابتداء انّ الله قد أمركم لانه لو قال: انّ
الله قد أمركم لكانوا اذ قالوا ادع لنا ربك يبيّن لنا ما هى و مالونها كان لايحتاج
الى ان يسأله عزّ و جلّ ذلك ولكن كان يجيبهم هو بأن يقول امركم ببقره فائ
شئىء وقع عليه اسم البقرة فقد خرجتم من أمره اذا ذبحتموها.

فلما استقرّ الامر عليهم طلبوا هذه البقرة فلم يجدوها الا عند شاب من
بنى اسرائيل أراء الله فى منامه محمداً عليه السلام و علياً عليه السلام و طيبي ذرّيتهما فقالا انك
كنت لنا محبباً مفضلاً و نحن نريد ان نسوق اليك بعض جزائك فى الدّنيا فاذا
راموا شراء بقرتك فلا تتبعها الا بأمر أمك.

فانّ الله يلقّنها ما يغنيك به و عقبك، ففرح الغلام و جاء القوم يطلبون
بقرته.

فقالوا: بكم تبيع بقرتك هذه؟

- قال: يدينارين و الخيار لاميّ قالوا: رضينا بدينار فسألها، فقالت:

بأربعة، فأخبرهم فقالوا، نعطيك دينارين، فأخبر أمه، فقالت: ثمانية، فما زالوا يطلبون على النصف مما تقول أمه، و يرجع الى أمه فتضعف الثمن حتى بلغ ثمنها ملامسك ثوراً كبير ما يكون ملاً دنانير، فأوجبت لهم البيع.

[فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ] لغلاء ثمنها و ثقله عليهم لأن ثمنها بلغ الى ملاً جلدها على بعض ما نقل، او ملاً جلد ثور الكبير ما يكون ديناراً و كان ثقيلاً عليهم فأنه بعد ما قبلوه بلغ مقدار الى خمسة آلاف ألف دينار و لجاجهم حملهم على أدائها و افتقر القوم كلهم و استغنى الشَّاب، و نقل أنه لم يفتقر أحد من أولاده الى سبعين بطناً.

و فى تفسير الامام عليه السلام ان أصحاب البقرة ضجّوا الى موسى عليه السلام و قالوا: افتقرت القبيلة و انسلخنا بلجاجنا عن قليلنا و كثيرنا فأرشدهم موسى عليه السلام الى التوسّل بنبيّنا فأوحى الله اليه ليذهب رؤسائهم الى خربة بنى فلان و يكشفوا عن موضع كذا و يستخرجوا ما هناك فأنه عشرة آلاف ألف دينار ليردّوا على كل من دفع فى ثمن هذه البقرة ما دفع لتعود أحوالهم على ما كانت.

ثم ليتقاسموا بعد ذلك ما يفضل و هو خمسة الاف ألف دينار على قدر ما دفع كلّ واحد منهم ليتضاعف أموالهم جزاء على توّسلهم بمحمد صلى الله عليه و آله و آله عليهم السلام و اعتقادهم لتفيلهم.

[وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا] خطاب الجمع للحاضرين مع انّ القتل كان من واحد او اثنين من الماضين لوجود القتل فيهم و لتعيير الكلّ بوقوع مثل ذلك الامر الشنيع فيهم و لأنّ القاتل كان منهم و لأنّ الحاضرين كانوا مشابهين للماضين.

وكان حقّ هذا ان يذكر مقدّمًا على قوله واذ قال موسى لقومه الى آخر
الاية لكّنه فكّك و قدّم ذلك و آخر هذا لانّ المقام لبيان مساويهم و بيان
المساوى فى ذلك كان أتمّ و نوعها أكثر.

فانّ فيه ذكرًا لانكارهم لموسى ﷺ و استهزائهم بالامر بقياسهم الفاسد
حيث قالوا: كيف يكون ملاقات عضو ميّت لميّت سبب الحيوّة؟ و الاستقصاء
فى السّؤال و التّوانى فى الامتثال و التّدانى من ترك الامتثال.

[فَادْرَأْتُمْ فِيهَا] تخاصمتم فانّ المخاصمة تستلزم المدافعة او
تدافعتم على حقيقة لانّ كلّ دفع قتلها عن نفسه الى صاحبه.

[وَاللّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ] من خبر القتال و ارادة تعجيز
موسى و الاستهزاء به و هى جملة حالّية او معطوفة على اذأرأتم او معترضة و
اعمال مخرج لكونه حكاية حال ماضية متصوِّرة بصورة الاستقبال بالنسبة الى
جملة فادرأتم فيها.

[فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ] اى المقتول [بِبَعْضِهَا] ببعض أعضاء البقرة فضربوه
بذنّبها روى أنّهم أخذوا قطعة و هى عجز الذّنب الذى منه خلق ابن آدم و عليه
يركب اذا أعيد خلقاً جديداً فضربوه بها و قالوا:

اللّهمّ بجاه محمّد ﷺ و على ﷺ و آلّه الطّيبين ﷺ لَمَّا أَحْيَيْتَ هَذَا الْمَيِّتَ
و أنطقته ليخبر عن قاتله فقام سالماً سوياً و قال: يا نبيّ الله قتلنى هذان ابنا عمّى
حسدانى على بنت عمّى فقتلانى و ألقيانى فى محلّة هؤلاء ليأخذاديتى فأخذ
موسى ﷺ الرّجلين فقتلتهما.

و روى انّ المقتول المنشور توّسل الى الله سبحانه بمحمّد ﷺ و

آله عليه السلام ان يبقيه في الدنيا متمتعاً بآبنة عمّه و يجزى عنه أعداءه و برزقه رزقاً كثيراً طيباً؛ فوهب الله له سبعين سنة بعد ان كان قد مضى عليه ستون سنة قبل قتله صحيحةً حواسه فيها قوّة شهواته فتمتّع بحلال الدنيا و عاش معها لم يفارقها و لم تفارقه و ماتا جميعاً معاً و صارا الى الجنّة و كانا فيها زوجين ناعمين.

[كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى] اى قلنا اضربوه ببعضها فضرِبوه فحيّ فقلنا كذلك يحيى الله الموتى فلا تستغربوا الحياة بعد المماتة او قلنا اضربوه ببعضها قائلين بعد ضربه و حيوته كذلك يحيى الله الموتى.

او هو مستأنف لبيان كيفية احياء الموتى فى الرجعة او فى المعاد فانهم كانوا مستغربين لاحياء الموتى و رجعتهم الى الدنيا.

او اعادتهم فى الاخرى و بعد حياة الميّت صار المقام مقام السّؤال عن كيفية احياء الموتى.

كأنهم قالوا: هل يحيى الله الموتى مثل احياء هذا الميّت؟

- فقال تعالى: كذلك يحيى الله الموتى [وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ] عطف على يحيى الله اى مثل اراثة هذه الاية العجيبه من احياء الميّت بالتقاء ميّت آخر يريكم سائر آياته النفسانية العجيبة و الخارجية الغربية.

[الْعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] اى تدركون جواز المعاد و الرجعة، او تدركون صحّة نبوة موسى عليه السلام و صحّة قوله فى تفضيل محمّد عليه السلام و على عليه السلام و آلهم عليهم السلام او لعلكم تصيرون عقلاء خارجين عن مقام الجهل الى مقام العقل.

[ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ] لاتلين بالرحمة و الخير [مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ] يعنى

ما جعلناه سبباً لِرَقَّةِ قلوبكم صار سبباً لقسوته.

فان تعقيب القساوه لاراءه الايات يشعر بسببيتها لها، وهذا ذمٌ بليغ لهم
لأنه يشعر بأن خباثة طينتهم جعلت ما كان سبباً لهدايتهم و ادراكهم سبباً
لقساوتهم و بلاهتهم.

[فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ] اى فصارت كالحجارة لكنّه عدل الى الاسميّة
اشعاراً بتمكّنهم فى القسوة او فعلم أنّها كالحجارة فيكون عطفاً باعتبار لازم
الحكم.

[وَأَشَدُّ قَسْوَةً] بل أشدّ قسوة و قرء أشدّ بالفتح عطفاً على محلّ
الحجارة [وَإِنَّ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ] عطف فى موضع
التعليل او حال كذلك.

[وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ] الذى هو دون النهر مثل
العيون القليلة الماء.

[وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ] انهار فينحدر من أعلى الجبل
الى أسفله انقياداً لأمر الله التكوينيّ او يتناثر فيهبط من أطراف الاحجار الباقية
فى الجبل فيهبط انقياداً للأمر التكوينيّ، و استعمال الخشية مجازاً او محمول
على ان كلّ الممكنات لها علم و شعور و شوق و خوف و خشية.

[وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] توعيدٌ لهم ثمّ صرف الخطاب عنهم
بعد ما وبّخهم الى المؤمنين فقال [أَفَتَطْمَعُونَ] بعد ما سمعتم من أحوال
أسلافهم الموافقين لهم فى الشؤن [أَنْ يُؤْمِنُوا] اى هؤلاء الموجودون
المشابهون لهم.

[لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ] ای من اسلافهم [يَسْمَعُونَ كَلِمَ
 اَللّٰهِ] فی اصل جبل طور حین ذهابهم مع موسى ﷺ لسماع كلام الله و الشّهادة
 لبنی اسرائیل بسماع كلام الله تعالى.

او یسمعون كلام الله من التّوراة او الانجیل او من لسان الانبیاء و
 الاولیاء علیهم السلام.

او المراد افتطمعون ان يؤمن هؤلاء الموجودون لكم وقد كان فريق من
 هؤلاء یسمعون كلام الله من الكتاب النّازل علیکم.

او من لسان محمّد ﷺ او من التّوراة فی وصف محمّد ﷺ و علی ﷺ و
 طریقهما [ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ] التّحریف جعل الشّیء فی طرفٍ من الحرف بمعنی
 الطّرف و تحریف الكلام جعله فی طرفٍ من موضعه الّذی وضع فيه و تحریف
 الکلم من بعد مواضعه بمعنی جعله فی طرف بعد وقوعه فی موضعه و یلزم
 تحریف الکلم تغیره.

و لذلك قد یفسّر به، و تحریف كلام الله اما بتغییر لفظه باسقاط و زیادة
 و تقدیم و تأخیر حتّی یظنّ به غیر معناه المقصود، او بتفسیره و تبیینه بغير
 المعنی المقصود منه حتّی یشتبّه علی من لاخبرة له.

[مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ] ادركوه بعقولهم [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] اَنَّهُمْ
 یحرّفونه او هم العلماء و من شأن العالم و خصوصاً اذا عقل أمراً ان لا یحرّفه فهم
 أشدّ عذاباً من غیرهم حیث خالفوا مقتضى علمهم و تعقلّهم.

[وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا] عطف علی یسمعون [قَالُوا ءَامَنَّا] اظهاراً
 للموافقة للمؤمنین کسلمان ﷺ و مقداد ﷺ و غیرهما من غیر مواطاة للقلب و لم

يُؤَكِّدُوا كَلَامَهُمْ لَعَدَمِ اقْبَالِ قُلُوبِهِمْ عَلَيْهِ وَ لَا ظَهَارِ أَنْ اِيْمَانَهُمْ لَا يَنْبَغِي اِنْ يَشَكَّ فِيهِ فَلَا يَنْبَغِي اِنْ يُؤَكَّدَ.

[وَإِذَا خَلَا بِغُضِّهِمْ إِلَيْنِ بَغْضٍ قَالُوا] اِى قَالَ بَعْضُهُمْ لِلْآخَرِينَ [أَتَحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] مِنْ صِفَاتِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ شَرِيعَتِهِ وَ مَوْطِنِهِ وَ مَهَاجِرِهِ وَ ذَلِكَ اَنْ قَوْمًا مِنَ الْيَهُودِ الَّذِينَ لَمْ يَنَافِقُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا اِذَا لَقُوا الْمُسْلِمِينَ اَخْبَرُوهُمْ بِمَا فِي التَّوْرَةِ مِنْ صِفَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ دِينِهِ وَ كَانَ ذَلِكَ سَبَبًا لَغَضَبِ الْآخَرِينَ الْمُنَافِقِينَ فَقَالُوا فِي الْخُلُوةِ لِلْمُحَدِّثِينَ: اَتَحَدِّثُونَهُمْ بِنَعْتِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ وَصِيَّهِ عَلِيٍّ وَ دِينِهِ.

[لِيُخَاجَّوْكُمْ بِهِى عِنْدَ رَبِّكُمْ] لِيُحَاجَّ الْمُسْلِمُونَ بِمَا اَخْبَرْتُمُوهُمْ مِمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ فَيَقُولُوا عِنْدَ رَبِّكُمْ اَنْتُمْ عَلِمْتُمْ حَقِّيَّةَ دِينِنَا وَ نَبِيِّنَا وَ مَا اَمْنْتُمْ وَ عَانَدْتُمُونَا.

وَ قَدْ زَعَمَ هَؤُلَاءُ لِحَقِّقَهُمْ وَ سَفَاهَتَهُمْ اَنْهُمْ اِنْ لَمْ يَحْدِّثُوهُمْ بِمَا عِنْدَهُمْ مِنْ دَلَائِلِ نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَلَيْهِمْ حُجَّةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ، وَ اِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ حُجَّةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَمْ يُوَاخِذْهُمْ اللَّهُ.

وَ هَذَا كَمَا تَرَى قِيَاسَ اقْتِرَانِي فَاَسَدِ صَغَرَاهُ وَ كِبَرَاهُ، لَا يَتَّقُوهُ بِمِثْلِهِ اِلَّا السَّفِيهِ وَ الصَّبِيَّ.

[أَفَلَا تَعْقِلُونَ] اَنْ فِيمَا تَخْبِرُونَ حُجَّةً عَلَيْكُمْ وَ هَذَا خُطَابٌ مِنْ مُنَافِقِي الْقَوْمِ لِلْآخَرِينَ [أَوْ لَا يَعْلَمُونَ] اِى هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَالُوا لِاِخْوَانِهِمْ: اَتَحَدِّثُونَهُمْ.

[أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ] فَمَا اَظْهَرُوهُ مِمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ مَا اَسْرَوْهُ كَانَ حُجَّةً عَلَيْهِمْ عِنْدَهُ سِوَاءِ اَظْهَرَهُ اَلَمْ يَظْهَرُوهُ، وَ سِوَاءِ

حاجّهم المؤمنون اولم يحاجّوهم.

[وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ] عطف على قد كان فريق منهم يسمعون كأنّه قال: افتطمعون ان يأمنوا لكم و منهم علماء يسمعون كلام الله ثمّ يحرفونه. و منهم امييون لا يعلمون الحقّ من الباطل و لا يدركون من الكتاب و الشريعة ابتداءً الاّ الامانيّ التي يحرف الكتاب علماءهم بعد تعقّل المقصود اليها.

يعنى انّ فريقاً منهم يعرفون المقصود من الكتاب لكنّهم يحرفونه الى ما اقتضته أنفسهم و فريقاً منهم لا يعرفون من الكتاب الاّ ما يوافق أهويتهم. و الاميّي هو المنسوب الى الامّ بمعنى أنّه لم يزد على نسبته الى الامّ شيئاً من الكمالات الكسبيّة من القراءة و الكتابة، و خصّص في العرف بمن لا يقرأ و لا يكتب.

و المراد به ههنا من لم يزد على مقام التّابعيّة للامّ و هو مقام الصّباوة و اتّباع الشهوات و الامانيّ شيئاً من الانسانيّة التي اقتضت التّمييز بين الحقّ و الباطل و اختيار الحقّ و رفض الباطل و لذا فسّره بقوله:

[لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيًّا] و المراد بالكتاب مطلق أحكام النّبوة، او مطلق الكتاب السّماويّ، او شريعة موسى عليه السلام، او التّوراة، او أحكام شريعة محمّد ﷺ، او القرآن.

و الامانيّ جمع الامنيّة و هي ما يتمنّى الانسان سواء كان ممكناً او محالاً و المعنى افتطمعون ان يؤمنوا لكم و منهم امييون متّبعون للاهوية و الامال غير متّصفين بالانسانيّة و مقتضياتها من التّمييز بين الحقّ و الباطل و

الادراك للجهة الحقائقية من الاشياء و الاحكام و الكتب، و منزلون للاحكام و الكتب على ما يوافق أهويتهم و أمانيتهم.

مثلاً لا يعلمون من الصلوة الا ما يوافق آمالهم من حفظ الصحة و رفع المرض و كثرة المال و الجاه و حفظهما و غير ذلك من الاماني الكثيرة.

فان أمانى النفوس غير واقفة على حدٍّ، او مقدرون ان ظهور الاحكام و الكتب من الانبياء ﷺ ظهور آمالهم و وصولهم الى أمانيتهم من التبسط فى البلاد و التسلط على العباد و الجاه و المال غير مدركين منها ظهور الامر الالهى و بروز عبودية الانبياء ﷺ.

و لا يدركون شيئاً من الحكم و المصالح المندرجة فيها، فالتقدير على المعنى الاول لا يعلمون الكتاب الا أمانى لهم.

و على المعنى الثانى لا يعلمون الكتاب الا أمانى لهم، و على المعنى الثانى لا يعلمون الكتاب الا أمانى للانبياء ﷺ و يحتمل ان يكون لا يدركون الكتاب الا أمانى رؤسائهم التى يحرفون الكلم اليها و يبينون بها كما مضى فى بيان الامى.

و يُمكن ان يراد معنى اعمّ منها اى لا يعلمون الكتاب الا أمانى للانبياء ﷺ و لهم و لرؤسائهم.

و من لا يدرك من الحق الا الباطل لا يدعن للحق بما هو حق فلا يؤمن هؤلاء علماءهم و جهالهم لكم من حيث انتم على الحق.

فعلم من هذا البيان ان الاستثناء متصل مفرغ و ليس منقطعاً كما ظنّه بعض العامة و قلده على ذلك بعض الخاصة رضوان الله عليهم.

و لَمَّا تَوَهَّمُ مِنَ النَّفْيِ وَ الْإِثْبَاتِ ثُبُوتَ الْعِلْمِ مُتَعَلِّقًا بِالْإِمَانِيِّ لَهُمْ حَصْرُ
تَعَالَى ادْرَاكِهِمْ حَصْرُ أَفْرَادٍ فِي الظَّنِّ فَقَالَ تَعَالَى:

[وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ] وَ لَا عِلْمَ لَهُمْ أَصْلًا وَ لَعَلَّكَ تَفْطَنْتَ بِوَجْهِ حَصْرِ
ادْرَاكِهِمْ فِي الظَّنِّ مِمَّا أَسْلَفْنَا مِنْ أَنَّ ادْرَاكَ النَّفُوسِ لِحَوَازِ تَخَلُّفِ الْمَدْرَكِ عَنْ
الادْرَاكِ شَأْنُهُ شَأْنُ الظَّنِّ فَقَطْ.

نَقَلَ أَنَّهُ قَالَ رَجُلٌ لِلصَّادِقِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): فَإِذَا كَانَ هَؤُلَاءِ الْعَوَامُّ مِنَ الْيَهُودِ
لَا يَعْرِفُونَ الْكِتَابَ إِلَّا بِمَا يَسْمَعُونَهُ مِنْ عِلْمَائِهِمْ لِأَسْبِيلِ لَهُمْ إِلَى غَيْرِهِ فَكَيْفَ
ذَمُّهُمْ بِتَقْلِيدِهِمْ وَ الْقَبُولِ مِنْ عِلْمَائِهِمْ وَ هَلْ عَوَامُ الْيَهُودِ إِلَّا كَعَوَامِنَا يَقْلُدُونَ
عِلْمَاءَهُمْ فَإِنْ لَمْ يَجْزِ لَوْلَئِكَ الْقَبُولِ مِنْ عِلْمَائِهِمْ لَمْ يَجْزِ لَهُؤُلَاءِ الْقَبُولِ مِنْ
عِلْمَائِهِمْ؟

- فَقَالَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): بَيْنَ عَوَامِنَا وَ عِلْمَائِنَا وَ بَيْنَ عَوَامِ الْيَهُودِ وَ عِلْمَائِهِمْ فَرْقٌ مِنْ
جِهَةٍ وَ تَسْوِيَةٍ مِنْ جِهَةٍ، أَمَّا مِنْ حَيْثُ اسْتَوَوْا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ ذَمَّ عَوَامِنَا بِتَقْلِيدِهِمْ
عِلْمَاءَهُمْ كَمَا قَدْ ذَمَّ عَوَامَهُمْ، وَ أَمَّا مِنْ حَيْثُ افْتَرَقُوا فَلَا.

قَالَ: بَيِّنْ لِي ذَلِكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آَلِهِ وَ سَلَّمَ)؟

قَالَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): إِنَّ عَوَامَ الْيَهُودِ كَانُوا قَدْ عَرَفُوا عِلْمَاءَهُمْ بِالْكَذِبِ الصَّراحِ وَ
بِأَكْلِ الْحَرَامِ وَ الرِّشَا، وَ بِتَغْيِيرِ الْأَحْكَامِ عَنْ وَجْهِهَا بِالشَّفَاعَاتِ وَ الْعِنَايَاتِ وَ
الْمَصَانِعَاتِ، وَ عَرَفُوهُمْ بِالتَّعَصُّبِ الشَّدِيدِ الَّذِي يَفَارِقُونَ بِهِ أَدْيَانَهُمْ.

وَ أَنَّهُمْ إِذَا تَعَصَّبُوا أَزَالُوا حُقُوقَ مَنْ تَعَصَّبُوا عَلَيْهِ وَ أَعْطَوْا مَا لَا يَسْتَحِقُّهُ
مَنْ تَعَصَّبُوا لَهُ مِنْ أَمْوَالِ غَيْرِهِمْ وَ ظَلَمُوهُمْ مِنْ أَجْلِهِمْ، وَ عَرَفُوهُمْ يَقَارِفُونَ
الْمَحْرَمَاتِ وَ اضْطَرُّوا بِمَعَارِفِ قُلُوبِهِمْ إِلَى أَنَّ مِنْ فَعَلٍ مَا يَفْعَلُونَهُ فَهُوَ فَاسِقٌ

لا يجوز ان يصدق على الله ولا على الوسائط بين الخلق وبين الله.

فلذلك ذمهم لما قلّدوا من قد عرفوا و من قد علموا أنّه لا يجوز قبول خبره و لاتصديقه في حكايته، و لا العمل بما يؤدّيه اليهم عمّن لم يشاهدوه، و وجب عليهم النّظر بأنفسهم في أمر رسول الله ﷺ اذ كانت دلائله أوضح من ان تخفى و أشهر من ان لاتظهر لهم.

و كذلك عوامّ أمّتنا اذا عرفوا من فقهاءهم الفسق الظّاهر و العصبية الشّديدة و التّكالب على حطام الدّنيا و حرامها، و اهلاك من يتعصّبون عليه و ان كان لاصلاح أمره مستحقّاً، و الرّفق و البرّ و الاحسان على من تعصّبوا له و ان كان للاذلال و الاهانة مستحقّاً؛ فمن قلّد من عوامنا مثل هؤلاء الفقهاء فهم مثل اليهود الذين ذمهم الله بالتّقليد لفسقة فقهاءهم.

فأمّا من كان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدينه مخالفاً على هواه مطيعاً لامر مولاه فللعوام ان يقلّدوه؛ و ذلك لا يكون الاّ في بعض فقهاء الشّيعة لاجميعهم فانّ من يركب من القبائح و الفواحش مراكب فسقة فقهاء العامّة فلا تقبلوا منهم عنّا شيئاً و لا كرامة لهم.

[قَوِيلٌ] تفریعٌ على قوله يسمعون كلام الله ثمّ يحرفونه یعنی انّ الذين يسمعون كلام الله ثمّ يحرفونه يكتبون الكتاب بأيدي أنفسهم ای بأيدي منسوبة الى أنفسهم لا الى الله و لا الى أمر الله.

قَوِيلٌ [لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ] او تفریع على مجموع سماع كلام الله و تحريفه و عدم ادراك جهة حقانيّة من الكتاب و انصار ادراكهم في الجهة الباطلة یعنی انّ الذين لا يعلمون من الكتاب الاّ الجهة الموافقة

لامالهم لا يكتبون الكتاب على الصّحائف الجسمانيّة الاّ بأيديهم المسخّرة لانفسهم.

او لا يكتبون الكتاب على صحائف اذهانهم الاّ بأيدي مسخّرة لأنفسهم الامّارة بالسوء لا بأيدي منسوبة الى الله، او الى أمر الله فويل للذين يكتبون الكتاب بأيدي أنفسهم من دون مدّ خليّة الله ولأمر الله فيه [ثمّ يَقُولُونَ] افتراءً ظاهراً.

[هَذَا] المكتوب بأيدينا المسخّرة تحت الانفس المسخّرة للشيطان [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] و ليس من عند الله بل هو من عند الشّيطان فانّه جرى أولاً منه على الأنفس المحكومة له ثمّ منها على الأوهام ثمّ على الألسن او الأيدي فهو من عند الشّيطان و هم يفترون بان يقولوا: هذا من عند الله [لِيَشْتَرُوا بِهِ] ثَمَنًا قَلِيلًا من الاعراض الدّنيويّة و الاعراض الاعتباريّة و الاعراض النّفسانيّة من التّبسّط و الجاه و التّحبّب و غيرها.

[فَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ] من الالفاظ و النّقوش الملقاة من الشّيطان على صدورهم فانّها أسباب تمكّن الشّيطان منهم.

[وَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ] من الثّمّن القليل فانّه أشدّ حرمة من كلّ حرامٍ لأنّهم توسّلوا بالايات الدّين الى الاعراض النّفسانيّة و جعلوا الة الدّين شركاً للدّنيا، و صاروا أضّرّ على ضعفاء العقول و الدّين من جيش يزيد على أصحاب الحسين عليه السلام.

[وَقَالُوا] عطف على قد كان فريق [لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً] يعنى افتطمعون ان يؤمنوا لكم و الحال أنّهم قائلون بأنّ النار لن

تَمَسَّنَا إِلَّا آيَامًا مَعْدُودَةً لِيَتِمَّ كُنُوزُكُمْ مِنْ آيَاتِهِمْ وَانْتُمْ دَاعُونَ لَهُمْ إِلَى تَرْكِ الشَّهَوَاتِ وَرَفْضِ الْأَمَالِ.

[قُلْ] يَا مُحَمَّد ﷺ لَهُمْ: أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ لَا يَكُونُ إِلَّا عَنْ مَشَاهِدَةِ النَّارِ وَأَصْحَابِهَا وَأَنَّ هُمْ مَا مَسَّتْهُمْ النَّارُ إِلَّا آيَامًا، وَلَسْتُمْ أَهْلُ الْمَشَاهِدَةِ، أَوْ عَنْ عَهْدٍ مِنْ اللَّهِ وَصَلَ إِلَيْكُمْ بِلا واسطةٍ، أَوْ بِوَاسِطَةِ الْأَنْبِيَاءِ، أَوْ عَنْ افْتِرَاءٍ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَسَلِّمُوا.

[أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ] يَعْنِي إِنْ اتَّخَذْتُمْ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَوْ الْمَعْنَى فَسَلِّمُوا إِلَى يُخْلِفُ اللَّهُ عَهْدَهُ [أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] لَكِنْ لَيْسَ لَكُمْ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَلَسْتُمْ مَدَّعِيهِ بَقِي أَنْتُمْ تَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ وَتَسْتَحَقُّونَ بِهِ شِدَّةَ الْعَذَابِ فَضْلًا عَنْ دَوَامِهِ.

[بَلَى] جَوَابٌ عَنْ أَذْعَائِهِمْ أَنَّ الْعَذَابَ لَيْسَ بِدَائِمٍ [مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً] أَصْلُهُ سَيُوءٌ عَلَى وَزْنِ فِعْلٍ وَالتَّاءُ لِلتَّنْقِيلِ مِثْلُ تَاءِ الْحَسَنَةِ، وَسَيِّئَةُ الْإِنْسَانِ مَا لَا يَلَاثِمُ إِنْسَانِيَّةً سِوَاهُ كَانَ مَلَاثِمًا لِنَفْسِهِ وَحَيَوَانِيَّةً أَمْ لَا؟

وَأَتَى بِالْكَسْبِ الْمَشِيرَ إِلَى بَقَاءِ السَّيِّئَةِ دُونَ الْإِتْيَانِ وَالْفِعْلُ وَالْعَمَلُ الدَّالَّةُ عَلَى حَدُوثِهَا لِلْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ الْمُسْتَلْزَمَ لِدُخُولِ النَّارِ وَالْخُلُودِ فِيهَا هُوَ الْإِثْرُ الْحَاصِلُ فِي النَّفْسِ مِنْ فِعْلِ السَّيِّئَةِ لِأَلْحَرَكَاتِ وَالْأَفْعَالِ الْغَيْرِ الْقَارَّةِ زَمَانِينَ.

[وَأَخْطَأْتُ بِهِ خَطِيئَتُهُ] وَلَمَّا كَانَ كَسْبُ السَّيِّئَةِ وَالْإِثْرُ الْبَاقِي مِنْهَا فِي النَّفْسِ غَيْرَ كَافٍ فِي اسْتِلْزَامِ الْخُلُودِ مَا لَمْ يَسُدَّ طَرِيقَ الْخُرُوجِ إِلَى الْجَنَانِ بِتَمَامِهَا أَضَافَ إِلَيْهِ احْطَاةَ الْخَطِيئَةِ وَالْخَطِيئَةُ الْإِثْمُ عَدَلَ إِلَى الْأَسْمِ

الظاهر لاقتضاء مقام الوعيد التّطويل و تكرار لفظ القبيح والاتیان بالالفاظ
العديدة القبيحة.

[فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ] مصاحبین مجانسیں لها و لم یکتف
بالصّحابة المشعرة بالسّنخية المشيرة الى الخلود و صرّح بالخلود مؤكّداً
للتّطويل و التّشديد.

فقال تعالى: [هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ] لما كان المقام ههنا مقتضياً
لاهتمام بالوعيد للردّ على المغرورين بانكار الخلود قدّم الوعيد و أتى بلفظ
من المشتركة بين الشرطيّة و الموصولة و أتى فى الخبر بالفاء المؤكّدة للتّلازم
و أتى فى الوعد بصريح الموصول و لم يأت بالفاء فى الخبر بخلاف ما سبق من
قوله تعالى: فمن تبع هداى فلا خوفٌ عليهم و لا هم يحزنون، و الذين
كفروا و كذبوا باياتنا اولئك أصحاب النار هم فيها خالدون؛.

فانّ المقام هناك يقتضى الاهتمام بالوعد دون الوعيد [وَالَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] قد مضى بيانٌ للايمان و العمل الصّالح [أُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] اذكروا يا بنى اسرائيل او يا امة
محمّد ﷺ او الخطاب عامّ لمن يتأتّى منه الخطاب او ذكر يا محمّد ﷺ بنى
اسرائيل او أمّتك او مطلق الخلق.

[إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] على أيدي أنبيائهم فى ضمن البيعة
العامة او الخاصة، و قد سبق أنّه كلّما ذكر عهد و عقد و ميثاق فالمراد هو الذى
يكون فى ضمن البيعة.

[لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ] امثال هذه العبارة تستعمل على ثلاثة أوجه بعد

ذكر أخذ الميثاق.

و الثاني - ان تكون على صورة الانشاء امراً او نهياً.

و الثالث - ان يكون الفعل عقيب لفظ ان و قد قرء ههنا بالوجه الثلاثة

فان كان على صورة الاخبار فامّا ان يكون بمعنى الانشاء بتقدير القول اى أخذنا ميثاق بنى اسرائيل قائلين: لاتعبدوا.

و يؤيّة هذا الوجه عطف قولوا، و اقيموا، و آتوا؛ عليه، و امّا بمعنى الاخبار بتقدير ان المصدريّة و المعنى أخذنا ميثاقهم على ان لا يعبدوا، او لان لا يعبدوا.

او يكون بدلاً من الميثاق و لاشكال على قراءة لا يعبدون بالياء، و امّا على قراءة لا تعبدون بالتاء فهو على حكاية الحكاية الماضية من غير تغيير او هو بمعنى الاخبار على الحاليّة و المعنى أخذنا ميثاقهم حال كونهم لا يعبدون او حال كوننا قائلين لهم لا تعبدون الا الله [و] تحسنون [بِالْوَلَدَيْنِ إِحْسَانًا].

تحقيق الوالدين والنسبة الروحانية

اعلم انّ الانسان ذو مراتب كثيرة و كلّ مرتبة منه ذات اجزاء كثيرة طوليّة و عرضيّة، و لكلّ مرتبة منه سبب و معدّل لوجودها غير السبب و المعدّل لوجود الاخرى.

فالمعدّل لوجود مرتبته الجسمانيّة هو والداه الجسمانيان و كلّ من انتسب اليهما بتلك النسبة كان مناسباً له و مناسبته تسمّى بالاخوة، و السبب لوجود مرتبة صدره المنشرح بالكفر هو الشيطان او من يناسب الانسان من

جنود الشَّيْطَان الَّذِينَ هم اهل عالم الظُّلْمَة و المنسوبون الى الجانّ ابى الجانّ.
و مرتبة نفسه القابلة المستعدّة لتصرّف الشَّيْطَان و بتصرّف الشَّيْطَان و
تأثّر نفسه يفاض من الرّحمن قوّة مناسبة لتلك النّفس، و الشَّيْطَان و كلّ من
يناسبه من هذه الجهة فهو اخ له.

و سبب وجود مرتبة صدره المنشرح بالاسلام هو الملك و مرتبة نفسه
القابلة المستعدّة لذلك.

و بتصرّف الملك و تأثّر نفسه يفاض من الله قوّة مناسبة لتلك النّفس هذا
بحسب التّكوين و امّا بحسب التّكليف فأبوا مرتبة صدره المنشرح بالكفر هما
اللّذان يبايعان البيعة العامّة معه من غير اذنٍ و اجازةٍ لكنّ الانسان فى تلك
المرتبة بتلك النّسبة ولد لغية و منقّى النّسبة كما أنّه بحسب التّكوين فى مرتبته
الجسمانيّة ايضاً كذلك.

و أبوا مرتبة صدره المنشرح بالاسلام هما اللّذان يبايعان معه البيعة
العامّة بالاذن و الاجازة من الله او من خلفائه، و كلّ من يناسبه من جهة تلك
النّسبة فهو أخ له، و سبب وجود مرتبة قلبه جبرئيل العقل و مريم النّفس
المنشحة بالاسلام.

و بنفخ جبرئيل العقل فى جيب مريم النّفس ينعقد عيسى القلب و يتولّد
من ساعته و يتكلّم فى المهد صبيّاً؛ هذا بحسب التّكوين، و أمّا بحسب التّكليف
فأبوا مرتبة قلبه هما اللّذان يبايعان معه البيعة الخاصّة الولويّة و المناسب
للانسان من جهة تلك النّسبة أخ له، و هكذا المراتب الأخر منه.

و نسبة كلّ نسبةٍ الى ما فوقها كنسبة الجسم الى الرّوح و اللّغة

الرَّوْحَانِيَّة كَاللَّغِيَّة الْجِسْمَانِيَّة مَنْقِيَّة النَّسْبَةِ وَ مَنْقِيَّة الْحَكْم وَ قَدْ يَعْتَبَر النَّسْبَةُ الْفَاسِدَةُ وَ يُطْلَق الْاِبْوَةُ عَلَيْهَا بِحَسَبِ اَصْلِ النَّسْبَةِ لِاصْحَتِهَا.

كَمَا اَعْتَبَر النَّسْبَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَ اِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى اَنْ تَشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ وَ فَسِّرِ الْاَبْوَانِ الْمَجَاهِدَانِ فِيهِ بِالشَّيْطَانِ وَ النَّفْسِ عَلَى طَرِيقَةِ الْاِسْتِخْدَامِ فِي ضَمِيرِ جَاهِدَاكَ.

وَلَمَّا كَانَ اِطْلَاقُ الْاِبْوَةِ وَ الْبَنُوَّةُ بِاعْتِبَارِ تِلْكَ النَّسْبَةِ فَكَلَّمَا كَانَتِ النَّسْبَةُ اَقْوَى كَانَ اِطْلَاقُهُمَا عَلَيْهَا اَوَّلَى، وَ تِبَادَرِ النَّسْبَةِ الْجِسْمَانِيَّةِ مِنْ اِطْلَاقِهِمَا؛ لِكُونِهِمَا مَدْرَكَةٌ مَشَاهِدَةٌ لِكُلِّ اَحَدٍ بِحَسَبِ الْعَلَامِ وَ الْمَقَارِنَاتِ لِالْاَوَّلِيَّةِ اِطْلَاقُهُمَا عَلَيْهَا.

وَ لِعَدَمِ اَعْتِبَارِ النَّسْبَةِ الْفَاسِدَةِ فِي الشَّرِيعَةِ الْمَطْهُرَةِ كَانَ اِطْلَاقُ الْوَالِدَيْنِ وَ الْاَبْوَيْنِ فِي لِسَانِ الشَّارِعِ مَنْصَرَفًا اِلَى مَنْ كَانَ نَسَبَتُهُ صَحِيحَةً لَا فَاسِدَةً فَلَا يَدْخُلُ الْوَالِدَنِ الْفَاسِدَانِ النَّسْبَةَ تَحْتَ الْاَمْرِ بِالْاِحْسَانِ.

وَ الْوِلَادَةُ الْجِسْمَانِيَّةُ عِبَارَةٌ عَنْ اِنْفِصَالِ مَادَّةِ الْوَلَدِ عَنِ الْوَالِدِ لِانْفِصَالِ صَوْرَتِهِ عَنْ صَوْرَتِهِ، وَ الْوِلَادَةُ الرَّوْحَانِيَّةُ عِبَارَةٌ عَنْ تَنْزُلِ صَوْرَةِ الْوَالِدِ وَ ظَهْوَرِهَا بِصَوْرَةِ الْوَلَدِ وَ تَقْيِيدِهَا وَ تَعْيِينِهَا بِتَعْيِينَاتِ الْمَرْتَبَةِ النَّازِلَةِ عَنْ مَرْتَبَتِهَا كَالشَّمْسِ الْمُنْعَكِسَةِ فِي الْمَرَايَا الْعَدِيدَةِ الَّتِي لَا تَخْلُ كَثَرَتِهَا فِي وَحْدَةِ الشَّمْسِ. فَالْوَلَدُ الرَّوْحَانِيُّ هُوَ الْوَالِدُ وَ الْوَالِدُ هُوَ الْوَلَدُ لَكِنْ فِي الْمَرْتَبَةِ النَّازِلَةِ فَلَوْ اَرْتَفَعَ التَّعْيِينَاتِ النَّازِلَةُ لَمْ يَبْقِ اِلَّا الْوَالِدُ الْوَاحِدُ.

وَ نَعَمْ مَا قَالَ الْمَوْلَى ﷺ فِي بَيَانِ هَذِهِ النَّسْبَةِ وَ ذَلِكَ الْاِتِّحَادُ:

جان حیوانی ندارد اتحاد
 تو موجو این اتحاد از جان باد
 جان گرگان و سگان از هم جداست
 متحد جانهای شیران خداست
 همچو آن يك نور خورشید سما
 صد بود نسبت بصحن خانه‌ها
 لیک يك باشد همه انوارشان
 چونکه برگیری تو دیوار از میان
 چون نماند خانه‌ها را قاعده
 مؤمنان مانند نفس واحده
 و علی هذا فالاخوة ههنا تنتهی الی الاتحاد فی الصورة وان كان المادّة
 متعدّدة بخلاف الاخوة الجسمانیّة فانّها لا اتحاد فیها لافی الصورة ولا فی
 المادّة.

بل الوحدة فیمن ینفصل عنه المادّة و من ههنا یعلم وجه شدّة حرمة
 غیبة المؤمن بحیث نقل أنّه أشدّ من سبعین زنا مع الامّ تحت الکعبة، و کذا شدّة
 حرمة ذکره بسوء فی حضوره و غیبتّه، و شدّه حرمة الالهانة و الاستهزاء به .

فانّ الكلّ راجع الی والده، و یعلم ایضاً وجه المبالغة فی الدّعاء
 للاخوان بظهر الغیب، و السّعی فی حاجاتهم و فضائهم، و المواساة معهم.

و وجه قوله: من زار آخاه المؤمن فی بیته من غیر عوضٍ و لا غرضٍ
 فكأنّما زار الله فی عرشه؛ فانّ زیارة المؤمن زیارة الله لکن فی المرتبة النّازلة.

و وجه قوله: اذا تصافح المؤمنان يتحاطّ الذّنوب عنهما كما يتحاطّ الورق عن الشجر، و قوله: اذا تصافح المؤمنان كان يدالله بين أيديهما او فوق أيديهما، او ينظر الله اليهما بالرحمة، فانّ تصافحهما سبب لقوة ظهور والدهما فيهما وبقدر ظهور الوالد يكون انحاء الذّنوب من الولد.

و يظهر من ذلك سرّ الاهتمام باحسان الوالدين الرّوحانيّين بحيث جعله الله تعالى قريناً بتوحيده حيثما ذكر ففي سورة النساء و اعبدوا الله و لا تشركوا و بالوالدين احساناً.

و في سورة الانعام: قل تعالوا اتل ما حرّم ربكم عليكم الاّ تشركوا به شيئاً و بالوالدين احساناً.

و في سورة بنى اسرائيل: و قضى ربك الاّ تعبدوا الاّ اياه و بالوالدين احساناً.

و الوالدان الجسمانيّان بمظهريّتهما و مناسبتهما للوالدين الرّوحانيّين و كثرة حقوقهما و شفقتهما على الاولاد و تحمّلهما للزّحمات الشّاقة مثل الرّوحانيّين فى التّعظيم و الاشفاق و الاحسان.

و يعلم أيضاً أنّ الاحسان الى الوالدين الرّوحانيّين احسان الى نفسه و انّ الطّاعات كلّما كانت أتمّ و أكثر كان الاحسان الى الوالدين أتمّ و أكثر.

فانّ الطّاعات احسان الى ذاته الّتى هى ظهور والده؛ و كلّما كان سبباً لشدة ظهور الوالد فى الولد كان احساناً الى الوالد لانه يفيد سعة الوالد بحسب المظاهر.

و يستفاد ممّا ذكر وجه كون النّبى ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم و

كونه ﷺ مع عليّ عليه السلام أبوين لهذه الامّة بحسب مرتبة الصّدر و القلب، و أمّا بحسب الجسد فأنّه ان كان بما هو هو منفصلاً عن الغير غير اولى به و غرابٍ له فهو بما هو مستنير بنور الصّدر و القلب محكوم بحكمهما و اولى بالمؤمنين من أنفسهم و أبّ لهم.

و لذلك صارت أزواجه الّلاتي هنّ ازواج مرتبة بدنه أمّهاتهم و بتلك الاستنارة و المحكوميّة سرى بجسده الى عالم الارواح، و كان يبصر من خلفه كما كان يبصر ببصره، و لم يكن له ظلّ، و لو لم يكن هذه المحكوميّة و المغلوبيّة لم يظهر على جسده حكم الرّوح.

روى عن رسول الله ﷺ أنّه قال: افضل والديكم و أحقهما لشركم محمّد ﷺ و عليّ عليه السلام.

و قال عليّ بن ابي طالب عليه السلام سمعت رسول الله ﷺ يقول: انا و عليّ أبوَا هذه الامّة و لحقنا عليهم أعظم من حقّ أبوي ولادتهم، فأنّا ننقذهم ان اطاعونا من النّار الى دار القرار.

و نلحقهم من العبوديّة بخيار الاحرار، و الاحسان اليهما و الى سائر من أمر الله باحسانهم أمّا بحسن صحابتهم و التّواضع لهم و اظهار الرّحمة عليهم، او بالخدمة لهم و السّعى في حاجاتهم و قضائها و دفع الاذى عنهم، او بالسّؤال عن الله و الدّعاء لهم، او بحفظهم في عرضهم و عيالاتهم و اموالهم في غيابهم. [وَذِي الْقُرْبَىٰ] اي لهما اولكم و يظهر ممّا مرّ أنّه لاختلاف بينهما و أنّه لاختصاص لذى القربى بالمرتبة الجسمانيّة بل يعمّها و غيرها من المراتب الرّوحانيّة.

قال رسول الله ﷺ: من رعى حقّ قرابات أبويه أعطى فى الجنة ألف ألف درجة، ومن رعى حقّ قربى محمد ﷺ و على ﷺ أوتى من فضائل الدّرجات و زيادة المثوبات على قدر زيادة فضل محمد ﷺ و على ﷺ على أبوى نسبه.

[وَأَلْيَتَمَيُّ] اليتيم الجسمانيّ من فقد أباه مالم يبلغ مبلغ الرّجال، و اليتيم الرّوحانيّ من فقد أباه الرّوحانيّ و لم يصل اليه سواء مات او كان حيّاً لكن لم يصل اليتيم بعدّه اليه.

او وصل ثمّ انقطع عنه بالغيبه عنه و سواء باع معه و صحّة الابوة و البنوة بينه و بينه حتّى صار من ذوى القربى او لم يبيع و لم يصدق النّسبة لكن كان يستعدّ لوقوع النّسبة و البيعة.

و فى الخبر بعد ذكر اليتيم الجسمانيّ، و أشدّ من يتم هذا اليتيم من يتم^(۱) عن امامه لا يقدر على الوصول اليه و لا يدري كيف حكمه فيما يبتلى به من شرائع دينه.

الافمن كان من شيعتنا عالماً بعلومنا فهذا الجاهل بشريعتنا المنقطع عن مشاهدتنا يتيم فى حجره الافمن هداه و أرشده و علّمه شريعتنا كان معنا فى الرّفيق الاعلى.

[وَأَلْمَسَكِينَ] جمع المسكين وزن المفعيل من السّكون على الحركة و هو مبالغة فى السّكون بحيث لم يبق له قوّة الحركة فهو أسوأ حالاً

۱- يتم كضرب و علم يتم بالضمّ و قد يفتح الياء مع تحريك الاوسط كثيراً و مع سكونه قليلاً.

من الفقير.

لأنه المحتاج الذي يمكنه الحركة في رفع حاجاته او هو أعمّ من المسكين و المراد مساكين المؤمنين كاليتامى او أعمّ منهم؛ و مسكنة الفقر معلومة.

وامّا مسكنة الايمان والعلم

فهى عبارة عن سكون رجل النفس عن السير فى اراضى الايات و الاخبار و سير الاخيار، و سكون بصرها عن ادراك دقائق الامور، و لسانها عن الاحتجاج على أعدائه، و يدها عن البطش على الاعداء..
و نقل أنه من واساهم بحواشى ماله وسّع الله عليه جنانه و أناله غفرانه و رضوانه.

ثم قال: انّ من محبى محمد ﷺ مساكين مواساتهم أفضل من مواساة مساكين الفقر؛ و هم الذين سكنت جوارحهم وضعفت عن مقابلة أعداء الله الذين يعيرونهم بدينهم و يسقّهون أحلامهم.

الا فمن قواهم بفقّهم و علمه حتّى أزال مسكنتهم ثم سلّطهم على الاعداء الظّاهرين من التّواصب و على الاعداء الباطنين ابليس و مردته حتّى يهزموهم عن دين الله و يذودوهم عن اولياء آل رسول الله ﷺ حول الله تلك المسكنة الى شياطينهم و أعجزهم عن إضلالهم و قضى الله بذلك قضاء حقاً على لسان رسول الله ﷺ.

[وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا] قرىء بالضمّ و بالتّحريك و المعنى واحدٌ فانّ اظهار حسن القول و اظهار القول الحسن واحد.

و المراد بالناس جملة الاناس قريبيهم و بعيدهم و يتيمهم و مسكينهم فهو أعمّ مطلقاً ممّا تقدّمه، و بين القريب و اليتيم مثل المسكين عمومٌ من وجه و حسن القول أمر اضافي يختلف باختلاف الاشخاص و الاحوال و المقامات.

فانّ الصّدق حسن مالم يكن فيه شين و الاّ كان قبيحاً و الكذب حسناً؛ فما يخاطب به الاطفال حسنه بوجه ان يناسب مقتضياته و بوجه ان يردعه عمّا يضرّه، و ما يخاطب به التاجر و الزّارع و سائر أرباب الحرف حسنه بوجه ان يناسب حرفهم و مذاقهم و بوجه ان يناسب انسانيّتهم لكن في المقام و الشّأن الّذي هم فيه، و ما يخاطب به أرباب الصّناعات العلميّة حسنه ان يناسب صناعاتهم.

و هكذا حال ارباب الحكم و المناصب، و حسن القول مع السّالك المنجذب الّذي يخاف فوت سلوكه ان يخاطب بما يشغله بالسلوك، و مع السّالك الواقف ان يخاطب بما يهتّجه الى الانجذاب، و لو خوطب الاطفال بخطاب العقلاء، و الجّاهل بخطاب العلماء، و الحّلاج بخطاب الحدّاد، او بالعكس؛ كان قبيحاً.

روى عن الصّادق عليه السلام: قولوا للنّاس حسناً كلّهم مؤمنهم و مخالفهم، امّا المؤمنون فيبسط لهم وجهه و بشره.

وامّا المخالفون فيكلّمهم بالمداراة لاجتذابهم الى الايمان فان ييأس من ذلك يگف شرورهم عن نفسه و اخوانه المؤمنين.

ثمّ قال: انّ مداراة أعداء الله من أفضل صدقة المرء على نفسه و اخوانه، كان رسول الله ﷺ في منزله أذن استأذن عليه عبدالله بن أبيّ بن أبي سلول .

فقال رسول الله ﷺ: بئس أخوال العشيّة ائذنوا له فلما دخل أجلسه و بشّر
في وجهه فلما خرج قالت عائشة: يا رسول الله ﷺ قلت فيه ما قلت و فعلت فيه
من البشر ما فعلت؟!

فقال رسول الله ﷺ: يا عويش يا حميراء انّ شرّ الناس عند الله يوم
القيامة من يكرم اتقاء شرّه.

[وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] آخر الامر باقامة الصلوة لشدة الاهتمام
بالاحسان مع الخلق ارحاماً كانوا او غير ارحام.

و قد مضى بيان لاقامة الصلوة و قد فسّر في الخبر اقامة الصلوة باتمام
ركوعها و سجودها و حفظ مواقيتها و اداء حقوقها التي اذا لم تؤدّ لم يتقبلها ربّ
الخلائق و قال: اتدرون ما تلك الحقوق؟!

هو اتباعها بالصلوة على محمّد ﷺ و عليّ ﷺ و آلهما منظوياً
على الاعتقاد بأنهم أفضل خيرة الله و القوام بحقوق الله، و النّصار لدين
الله تعالى.

قال ﷺ: و أقيموا الصلوة على محمّد ﷺ و آله ﷺ عند أحوال غضبكم و
رضاكم و شدّتكم و رخاكم، و همومكم المعلقة بقلوبكم.

[وَأَتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى بيانه [ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ] لما كان أخذ الميثاق
ههنا مستعجباً للصفات الانسانية قال: أخذنا ميثاق بنى اسرائيل الذين هم بنو
آدم حقيقةً.

و أتى بقوله: ثمّ تولّيتكم المشعر بصفة النّقص، و بقوله اذا اخذنا ميثاقكم
المستعجب لقومه و رفعنا فوقكم الطّور المشعر بعدم الطّاعة و القبول منهم و

بقوله الاتي:

اذ أخذنا ميثاقكم المستعقب لقوله: لا تسفكون دماءكم المشعر
بشائنة سفك الدماء بخطاب الحاضرين اشعاراً بذمهم و نقصهم بالنسبة الى
بنى اسرائيل.

[إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ] اى و الحال ان عادتكم
الاعراض عن العهد او هو حال مؤكدة.

[وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ] اى ميثاق اسلافكم يا بنى اسرائيل على ايدى
أنبيائهم و خلفاء أنبيائهم.

او ميثاق أنفسكم على ايدى المتشبهين بخلفاء الانبياء فان رسم البيعة
لم يكن متروكاً بالكلية فيهم، فعلى هذا فهو تعريض بأمة محمد ﷺ كما فى
الاخبار من تفسيره بهم، او الخطاب لهم ابتداء، و المعنى و اذكروا يا أمة
محمد ﷺ وقت البيعة مع محمد ﷺ و اخذه ميثاقكم.

[لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ] قد مضى بيان محل الجملة الواقعة بعد أخذ
الميثاق [وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ] بجعل قتل الغير و اخرجه قتلاً و اخراجاً
لنفس الرجل لاتحاده معه فى المعاشرة او القرابة او الدين او الوطن او لادائه
الى القصاص المبنى لنفس الرجل و المكافاة المورثة لخراج الغير له.

او المعنى لا تتركبوا فعلاً يؤدى الى قتل انفسكم و اخراجها من ديارها،
او المعنى لا تتركبوا فعلاً يؤدى الى قطع الحياة الابدية و الاخراج من الديار
الحقيقية التى هى الجنة.

[مَنْ دِيرَكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ] بالميثاق [وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ]

على أنفسهم بذلك الميثاق و هذا الاقرار.

[ثُمَّ أَنْتُمْ] يَا [هَؤُلَاءِ] الحمقى على ان يكون هؤلاء منادى و هذا أدل على ما هو المقصود من اظهار حقيقهم و سفاهتهم، او هو منصوب على الاختصاص، او هو منصوب بفعل مضمر أعنى أعنى، او هو تأكيد لانتم او هو خبر انتم.

[تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَ تَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ] غضباً عليهم [تَظْهَرُونَ عَلَيْهِمْ] تتعاونون على قتل المقتولين و اخراج المخرجين. [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ظَهَرُوا] و الحال انكم مأمورون بالتظاهر على البر و التقوى و منهيون عن التظاهر على الاثم و العدوان [وَ إِنْ يَأْتُوكُمْ] اى المقتولون المخرجون [أُسْرَى] جمع الاسرى جمع الاسير و قيل هو جمع الاسير ابتداء.

[تَقْدُوهُمْ] يعنى ليس قتلکم و اخراجکم لهم عن غیره دينية و أمر الهي بل عن أهوية نفسانية و أغراض فاسدة.

لأنه ان كان عن أمر الهي كنتم راضين به سواء كان ذلك منكم او من غيركم و الحال انه اذا فعل ذلك غيركم و أسروهم تعصبتم لهم و فد يتموهم بأموالكم.

[وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ] هو ضمير الشأن او مبتدئ راجع الى اخراجهم المذكور فى ضمن تخرجون و اخراجهم بدل منه او مبتدئ مبهم مفسر باخراجهم.

[أَفْتَوْنُونِ] تَدْعُونِ [بِبَعْضِ الْكِتَابِ] ببعض المكتوب عليكم او

ببعض التّوراة او ببعض القرآن؛ على ان يكون الخطاب لمنافقى الامّة، و ذلك البعض هو فريضة المفاداة.

[وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ] و هو حرمة القتل و الاخراج يعنى انكم لا تكثرثون بالكتاب و تتعبون أهواءكم فما وافقها منه تتعبونه و ما خالفها تتركونه.

[فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ] يا معاشر اليهود او يا امّة محمد ﷺ.

[إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ] قرئ على الخطاب و الغيبة باعتبار منكم و من يفعل [إِلَّا أَشَدَّ الْعَذَابِ] و مَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ] كأن الآخرة كانت مملوكة لهم و هى كذلك فباعوها و جعلوا مكانها الحياة الدّنيا الّتى كانت عارية لهم و الآخرة كانت دائمة و الدّنيا دائرة، و العاقل لا يبيع الدّائم المملوك بادّاء المعار.

[فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ] لانه لم يبق لهم مقام و موطن فى دار الرّاحة حتّى يستريحوا اليها [وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] يعنى لا يخفّف عنهم العذاب بنفسه و لا من قبل الموكّلين عليه و لا ينصرهم ناصر فيغلب على موكّلى العذاب و يدفع العذاب عنهم.

نسب الى رسول الله ﷺ أنّه ﷺ قال لما نزلت الاية فى اليهود اى الذين نقضوا عهد الله و كذبوا رسل الله و قتلوا أولياء الله ﷺ افلا أتبتكم بمن يضاھيهم من يهود هذه الامّة؟

- قالوا: بلی یا رسول الله ﷺ قال: قوم من امتی ينتحلون أنّهم من اهل ملّتی يقتلون أفاضل ذرّیّتی و أطالب أرومتی، و یدّلون شریعتی و سنّتی، و یقتلون و لدیّ الحسن والحسین علیهما السلام كما قتل أسلاف اليهود زکریّا و یحییٰ علیهما السلام. الا و انّ الله یلعنهم و یبعث علی بقایا ذراریهم قبل يوم القيامة هادیاً مهدياً من ولد الحسين علیهما السلام المظلوم یحرقهم بسیوف أولیائہ الی نار جهنّم.

[وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] فلا غرو فی ایتاء محمد ﷺ الكتاب و المراد بالكتاب النّبوة او الرّسالة و التّوراة صورتها.

[وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ] بعثنا رسولاً علی قفاء رسولٍ [وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ] یعنی بعثناه بعد الكلّ و أعطیناه المعجزات الواضحات کاحیاء الموتی و إبراء الاکمه و الابرص و حیوة الطّین بنفخه و الاخبار بالمغیبات او الاحکام الواضحات المحکّمات او الاحکام القالیّیة او احکام النّبوة.

فانّ البیّنة قد تطلق علی المعجزة، و قد تطلق علی المحکم مقابل المتشابه، و قد تطلق علی احکام القلب مقابل احکام القلب، و قد تطلق علی الرّسالة و أحکامها و النّبوة و أحکامها مقابل الولاية و آثارها.

و قد تطلق مقابل الزّبر علی حروف اسم کلّ حرفٍ؛ فیقال: بیّنه العین العین و الیاء و التّون؛ و زبرها الملفوظ من العین، او علی غیر اوّل حروف الاسم کالیاء و النون.

[وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ] الرّوح تطلق علی الرّوح الحيوانیة الّتی تنبعث عن القلب و علی الرّوح النّفسانیة الّتی تنبعث عن الدّماغ الی الاعصاب،

و على القوة المحركة الحيوانية، و على القوة الشهوية، و على القوة الغضبية، و على اللطيفة الايمانية، و على الروح المجردة عن المادة و عن التعلق بها، و عن التقدر.

و هي التي تسمى بروح القدس، و هي التي ذكر في الاخبار أنه أعظم من جبرائيل و ميكائيل و لم تكن مع أحد من الانبياء و كانت مع محمد ﷺ و كانت مع الائمة الطاهرة.

و سماها الفهلويون من أهل الفرس ربّ النوع الانساني و قالوا: أنه أعظم من جميع الملائكة و الكلّ مسخر له، و تطلق الروح على جملة المجردات.

و في الخبر: يا مفضل ان الله تبارك و تعالى جعل في النبي خمسة ارواح روح الحيوه؛ فيه دبّ و درج، و روح القوة؛ فيه نهض و جاهد، و روح الشهوة؛ فيه أكل و شرب و اتى النساء من الحلال، و روح الايمان فيه آمن و عدل، و روح القدس لاينام و لا يغفل و لا يلهو و لا يزهو.

[أَفْكَلَّمَا جَاءَكُمْ] يعنى بعثنا الرّسل بعضهم على قفاء بعض فاستكبرتم و كذّبتم فريقاً و قتلتم فريقاً الا ترعوون عمّا فعلتم سابقاً من الشّنائع فلكمّا جاءكم.

[رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ] من فعل الطّاعات و ترك الشّهوات [أَسْتَكْبَرْتُمْ] عن الانقياد للرّسول و اتّباعه بعد ذلك مثل ما فعلتم سابقاً.

[فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ] اى تكذبون و أتى بالماضى لفظاً للدلالة على تحقّق كآته وقع و الا فهو مستقبل معنى.

[وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ] اتي هنا بالمضارع لكونه الاصل و لمراعاة رؤس الای؛ و المقصود توبيخهم على شيمتهم الذميمة و تقریعم على الماضي و ردعهم في الآتی.

عن الباقر عليه السلام أنه قال: ضرب الله مثلاً لامة محمد عليه السلام فقال لهم: فان جاءكم محمد عليه السلام بما لاتهوى أنفسكم بموالاة علي عليه السلام استكبرتم ففريقاً من آل محمد عليه السلام كذبتم و فريقاً تقتلون قال: فذلك تفسيرها في الباطن.

[وَقَالُوا] التفات من الخطاب الى الغيبة تبعيداً لهم عن ساحة الخطاب و عطف باعتبار المعنى.

كأنه قيل على ما بين في الخبر السابق استكبروا عن محمد عليه السلام و كذبوه و قالوا في مقام الاستهزاء و الاستكبار.

[قُلُوبُنَا غُلْفٌ] جمع الاغلف اى قلوبنا فى غلافٍ و حجاب ممّا تدعوننا اليه فهى فى اكثةٍ لا يصل اليها قولك و نصحك.

او جمع الغلاف و أصله غلف بالضمتين كما قرىء به فخفف باسكان العين.

و المعنى قلوبنا أوعية للعلوم فلا حاجة لنا الى ما جئت به او ليس فى علومنا خبر منك و لا اثر.

و فى تفسير الامام عليه السلام بعد ذكر قراءة غلف بضمتين و اذا قرىء غلف فانهم قالوا قلوبنا غلف فى غطاءٍ فلانفهم كلامك و حديثك نحو ما قال الله تعالى: و قالوا قلوبنا فى اكثةٍ ممّا تدعوننا اليه و فى آذاننا و قر، و من بيننا و بينك حجاب.

و كلتا القرائتين حقّ و قد قالوا بهذا و بهذا جمعياً فردّ الله عليهم و قال:
ليس الامر كما يقولون.

[بَلْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ] بِمُحَمَّدٍ ﷺ و لذا لا يتأثرون و لا يدركون ما
يصدّق محمداً ﷺ.

[فَقَلِيلًا مَّا] لفظ ما زائدٌ او صفةٌ لقليلًا لتأكيد القلّة و قليلاً صفة مصدرٍ
محذوفٍ اى ايماناً قليلاً اى قليلٍ.

[يُؤْمِنُونَ وَلَمَّا جَاءَهُمْ] اى اليهود و هو عطف على قالوا قلوبنا عطف
[كِتَابٍ] القرآن [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ] من التّوراة الّتى فيها نعت
محمّد ﷺ و على ﷺ و آلهما و مبعثه و مهاجره.

[وَكَاُنُوا] اى هؤلاء اليهود [مِنْ قَبْلُ] اى قبل ظهور محمّد ﷺ
بالرّسالة [يَسْتَفْتِحُونَ] بِمُحَمَّدٍ ﷺ و على ﷺ و آلهما.

[عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا] بِمُحَمَّدٍ ﷺ او بنبوّة الانبياء او بنبوّة موسى ﷺ
و دينه و كانوا يظفرون على اعدائهم الكفرة بالاستفتاح و الاستنصار بهم، و
قصص استفتاحهم مسطورة فى المطوّلات مثل الصّافى و غيره.

[فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَّا عَرَفُوا] تأكيد للاول و زيادة الفاء فى التأكيد مبالغة
و تأكيد فى التأكيد و المراد بما عرفوا امّا القرآن او محمّد ﷺ و على ﷺ و
نعتهم و لا ينافى التأكيد هذه المخالفة فانّ مجيء الكتاب المصدّق فى قوّة
مجيء صاحب الكتاب.

و قوله تعالى: [كَفَرُوا بِهِ] جواب لما الاولى، او جواب لما الاولى
محذوف بقرينة جواب لما الثانية اى لما جاءهم كتاب مصدّق لما معهم كذبوه

فلما جاءهم ما عرفوا من نعوت محمد ﷺ و عليّ ﷺ و آلهما و اصحابهما كفروا به.

او لما الثانية مع جوابها جواب لما لاولي و ذا على جوازاتيان الفاء في جواب لما و قد منعه البصريون و جوزة الكوفيون.

[فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ] تقریع لعلي الكفر بما عرفوا انه حق و أتى بالمظهر موضع المضمّر للتّويل و التصريح بوصفهم القبيح الذين يقتضيهما مقام السّخط و للاشعار بعلة الحكم.

و نسب الى عليّ ﷺ انه قال بعد ذكر استفتاح اليهود و استنصارهم على أعدائهم: فلما ظهر محمد ﷺ حسدوه اذ كان من العرب و كذبوه ثم قال رسول الله ﷺ هذه نصره الله لليهود على المشركين بذكرهم لمحمد ﷺ و آله الا فاذكروا يا أمة محمد ﷺ محمداً ﷺ و آله عند نوابكم و شتائكم لينصرا لله به ملائكتكم على الشياطين الذين يقصدونكم.

فان كلّ واحدٍ منكم معه ملكٌ عن يمينه يكتب حسناته و ملكٌ عن يساره يكتب سيئاته و معه شيطانان من عند ابليس يغويانه فاذا وسوسا في قلبه و ذكر الله تعالى و قال: لا حول و لا قوة الا بالله العليّ العظيم و صلى الله على محمد ﷺ خنس الشيطانان و اختفيا.

[يُسَمَّا اشْتَرَوْا بِهِى أَنْفُسَهُمْ] لفظ ما نكرة موصوفة تميز عن الفاعل المستتر و اشتروا صفته و التقدير بئس هو شيئاً اشتروا به أنفسهم.

او لفظ ما معرفة ناقصة فاعل بئس و اشتروا صلته و امّا ما يتراعى صحته من كون ما نكرة تامّة او معرفة تامّة و اشتروا مستأنفاً فبعيد جداً.

او الشّرى يستعمل فى البيع و الاشتراء و القياس يقتضى استعمال
الاشترء فى كليهما لكنّ الاغلب استعماله فى مقابل البيع فأن كان المراد به ههنا
معنى البيع فلا اشكال.

لانّ بيعهم أنفسهم بالكفر و اشتراء الشّيطان لها فى مقابل بيعهم أنفسهم
بالجنّة و اشتراء الله لها و لاموالهم بأنّ لهم الجنّة؛ و إن كان المراد به معنى
الاشترء فالمقصود أنّهم اشتروا الانانية الّتى هى بالاصالة حقّ الشّيطان بالطّيفة
الهيّة على أن يكون الباء فى به للسببيّة للبدليّة.

و ما فى تفسير الامام عليه السلام يشعر بأنّه بمعنى البيع فان كان المراد به ههنا
معنى البيع فلا اشكال لأنّ بيعهم أنفسهم بالكفر و اشتراء الشّيطان لها فى مقابل
بيعهم أنفسهم بالجنّة و اشتراء الله لها و لأموالهم بأنّ لهم الجنّة.

و ان كان المراد به معنى اشتراء فالمقصود أنّهم اشتروا الانانيّة الّتى هى
بالاصالة حقّ الشّيطان باللّطيفة الالهية على ان يكون الباء فى به للسببيّة
للبدليّة.

و ما فى تفسير الامام عليه السلام يشعر بأنّه بمعنى البيع و انّ المخصوص بالذّمّ
محذوف و هو قوله اشتروها بالهدايا و الفضول الّتى تصل اليهم و كان الله
أمرهم بشرائها من الله بطاعتهم له ليجعل لهم أنفسهم و الانتفاع بها دائماً (الى
آخره).

[أَنْ يَكْفُرُوا] مخصص بالذّمّ او تعليل و المخصوص محذوف كما
يشعر به تفسير الامام عليه السلام اى يئس ما اشترؤا به أنفسهم هداياهم و فضولهم الّتى
تصل اليهم.

[إِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ] بالَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ او بِشَيْءٍ أَنْزَلَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِمْ مِنْ أَمْرِ مُحَمَّدٍ ﷺ و عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ و آلِهِمَا او بما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ او مِنْ قُرْآنِ فَضْلِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

[بَغْيًا] لِبَغْيِهِمْ و عَدَمِ انْقِيَادِهِمْ لِمُحَمَّدٍ ﷺ خَلِيفَةِ اللَّهِ او بَاغِينَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ.

[أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ] لَانِ يُنْزَلَ اللَّهُ او هُوَ بَدَلُ مَنْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ نَحْوَ بَدَلِ الْاِشْتِمَالِ، و يجوز ان يكون ما في بما أَنْزَلَ اللَّهُ مُصَدَّرِيَّةً و ان يكون أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ تَعْلِيلًا او بَدَلًا مِنْهُ.

[مِنْ فَضْلِهِ] بَعْضًا مِنْ فَضْلِهِ او كِتَابًا مِنْ فَضْلِهِ [عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] يَعْنِي مُحَمَّدًا ﷺ و اَتَى بِالْمَوْصُولِ وَصَلْتَهُ اشْعَارًا بِأَنَّ الْمَكْرُوهُ لَهُمْ حَيْثِيَّةٌ مُشَبَّهَةٌ لِلْمُبَالَغَةِ فِي تَهْدِيدِهِمْ وَ ذَمِّهِمْ، وَلَمَّا كَانَتِ الْاِيَّةُ تَعْرِضًا بِمُنَافِقِي الْاُمَّةِ وَ كَرَاهَتِهِمْ لِمَا نَزَلَ فِي خِلَافَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَحَّ تَفْسِيرُهَا كَمَا فِي الْاَخْبَارِ بَاَنْ يُقَالَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَغْيًا عَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنْ يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ يَعْنِي عَلِيًّا.

[فَبَاؤُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ] هَذِهِ الْعِبَارَةُ تَسْتَعْمَلُ لِمَحْضِ التَّكْثِيرِ وَ الْمَعْنَى بَاؤُوا بِغَضَبٍ كَثِيرٍ مُتَعاقِبٍ مُتَرَاكِمٍ وَ قَدْ تَسْتَعْمَلُ لِبَيَانِ الْعَدَدِ يَعْنِي بَاؤُوا إِلَى اللَّهِ او بَاؤُوا عَنْ حُضُورِ مُحَمَّدٍ ﷺ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ لِكُفْرِهِمْ بِمُحَمَّدٍ ﷺ عَلَى غَضَبٍ آخَرَ مِنَ اللَّهِ لِكُفْرِهِمْ بِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

او فَبَاؤُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ لِكُفْرِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَى غَضَبٍ لِكُفْرِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي نَعْتِ مُحَمَّدٍ ﷺ، او فَبَاؤُوا بِغَضَبٍ مِنْهُمْ

لما انزل الله على محمد ﷺ على غضبٍ منهم لما انزل الله على موسى ﷺ في وصف محمد ﷺ هذا بخسب التنزيل و التصريح.

و اما بحسب التأويل و التعريض فباء منافقوا امة محمد ﷺ بغضب من الله او منهم على غضب لكفرهم بمحمد ﷺ و على ﷺ.

[وَلِلْكَافِرِينَ] وضع الظاهر موضع المضمرة للتطويل المطلوب في مقام الغضب و للتصريح بوصف الذم لهم و للاشعار بعلة الحكم في الآخرة. [عَذَابٌ مُّهِينٌ] مذل لا معزّ كبراء الانبياء، او المقصود تأكيد العذاب و المبالغة فيه.

[وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ] عطف باعتبار المعنى كأنه قيل: انهم كفروا بما أنزل الله عليهم لان ينزل الله على محمد ﷺ و اذا قيل.

او عطف على جملة باؤا بغضب، او حال عن فاعل ان يكفروا، او عن فاعل باؤا، او جملة مستأنفة على جواز مجيء الواو للاستيناف لابتداء ذم آخر و تسجيل سفاهتهم باتيان التناقض في دعواهم.

و هذه العبارة كثيراً ما تستعمل في مقام المدح و الذم منسلخة عن خصوص زمان الاستقبال مفيدة للاستمرار في الماضي و الحال و الاستقبال كأنه قيل: شيعتهم انه كلما قيل لهم.

[ءَامِنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَهُ] على محمد ﷺ من القرآن او على الانبياء من الكتب السماوية و الوحي الالهي كذبوا صريحاً.

[قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا] يعني التوراة [وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ] و لو كانوا يؤمنون بالتوراة لم يكفروا بالقرآن و لابسائر الكتب لان

فی التّوراة اثباتاً لحقیّة القرآن و سائر الکتب السّماویّة.

[وَهُوَ الْحَقُّ] ای ماوراءه و هو القرآن حقّ، ناسخ للتّوراة و لجميع الکتب الآخر لاحق بعد نسخه للکتب سواه.

[مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ] من التّوراة [قُلْ] ردّاً لادّعائهم الباطل من الايمان بالتّوراة ان كنتم مؤمنين بالتّوراة و فيها وجوب تعظیم الانبياء و حرمة قتلهم [فَلِمَ تَقْتُلُونَ أُمَّ نَبِيَّاءَ اللَّهِ] نسبة فعل الاسلاف الى الحاضرين و الاتيان بالمستقبل مع التقييد بالمضیّ للاشعار بمجانسة الحاضرين للماضين و أنّ قتل الانبياء كان سجيّة لهم قدروا عليه ام لم يقدرُوا.

[مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] بالتّوراة و مخالفتها تدلّ علی عدم الايمان بها [وَ] قل [لَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ] ای بالمعجزات الدّالة علی صدقه و حقیّة نبوّته فلم تؤمنوا به.

[ثُمَّ اتَّخَذْتُمْ آلِ الْعِجْلِ آلِهًا] مِنْ بَعْدِهِ ای من بعد مجیء موسى عليه السلام بالبیّنات او من بعد ذهابه الى جبل الطّور و هو دلیل علی انکم مفطرون علی تکذیب الحقّ و اتّباع الباطل.

[وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ] و اضعون الباطل موضع الحقّ او ظالمون علی انفسکم.

[وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ] قائلین علی لسان موسى عليه السلام.

[خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ] من قلوبکم و أبدانکم قد مضت الایة فلا نعيد تفسیرها، و کثره لاقضاء مقام الذّمّ تکرار الذّمّ و التّطویل بها.

[وَأَسْمَعُوا] ما يقال لكم من تفضيل محمد ﷺ و عليّ ﷺ علي سائر الانبياء و الاوصياء او من أحكام التّوراة و اقبلوه.

[قَالُوا] بعد ذلك [سَمِعْنَا] و لم نقبل بل [وَ عَصَيْنَا] او قالوا حين الخطاب سمعنا و أردنا العصيان او عصينا بقلوبنا.

[وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ] ادخلوا باشرابهم الماء الذي فيه برادة العجل في قلوبهم اللّحمانيّة جرم العجل و في قلوبهم الرّوحانيّة و بال عبادته.

و ذلك أنّه لما نزل توبة العابدين للعجل بالقتل انكر بعض عبادة العجل و شى بعضهم ببعض فقال الله عزّ و جلّ ابرد هذا العجل الذهب بالحديد برداً ثمّ ذرّه في البحر فمن شرب من العابدن ماء اسودّ شفتاه و أنفه ان كان ابيض اللون و ابيضاً ان كان اسود و بان ذنبه.

ففعل فبان العابدون و كانوا ستمائة ألفٍ الا اثني عشر ألفاً و هم الذين لم يعبدوا العجل فأمر الله الاثني عشر ألفاً ان يخرجوا علي الباقيين شاهرين سيوفهم.

و عن الباقر ﷺ في حديثٍ: فعمد موسى ﷺ فبد العجل من انفه الى طرف ذنبه ثمّ أحرقه بالنّار فذرّه في اليمّ فكان أحدهم ليقع في الماء و ما به اليه من حاجة فيتعرّض لذلك الرّماد فيشربه و هو قول الله تعالى و أشربوا في قلوبهم العجل و علي الخبر الأوّل فالمعنى ادخلوا باشراب موسى ﷺ لهم الماء المخلوط ببرادة العجل جرم العجل في قلوبهم الجسمانيّة وباله في قلوبهم الرّوحانيّة.

و على الثاني أدخلوا بأشراب حبّ العجل لهم الماء المخلوط ببرادته
جرم العجل في قلوبهم.

و قيل: المعنى و أشربوا في قلوبهم حبّ العجل [يَكْفُرِهِمْ قُلُوبُهُمْ بِشَمَائِ
يَأْمُرُكُمْ بِهِ] يَمْنُكُمْ [قتلكم لانبیاء الله و اتخذكم العجل آلهاً او كفرکم بی.
[إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] بموسى عليه السلام و التوراة، و لما كان زعم اليهود أنّ
دينهم حقّ و ما سوى دينهم باطل و أنّهم اولیاء الله دون غیرهم و إنّ الدار
الآخرة خالصة لهم قال الله.

[قُلْ] يا محمد ﷺ لهم [إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ
خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] في دعوياكم
فانّ من كان وليّاً لله يطلب ملاقاته و من كان متيقناً بالآخرة و نعيمها يستعجل
الوصول إليها نظيره قوله تعالى:

قل يا أيّها الذين هادوا ان زعمتم أنّكم اولیاء الله من دون
النّاس فتمنّوا الموت ان كنتم صادقین و فی تفسیر الامام عليه السلام قل ان
كانت لكم الدّار الآخرة الجنّة و نعيمها خالصةً من دون النّاس محمد ﷺ و
علی عليه السلام و الائمة عليهم السلام و سائر الاصحاب و مؤمنی الامّة و انّكم بمحمد و ذریته
ممتحنون و انّ دعاءكم مستجاب غیر مردود فتمنّوا الموت للكاذب منكم و من
مخالفيكم.

فانّ محمداً ﷺ و علیاً عليه السلام و ذریتهما يقولون: أنّهم اولیاء الله من دون
النّاس الّذين یخالفونهم فی دینهم و هم المجاب دعاءهم ان كنتم صادقین انّكم
انتم المحقّقون المجاب دعاءكم علی مخالفيكم ثمّ قال لهم رسول الله ﷺ بعد ما

عرض هذا عليهم ليقولها أحد منكم إلا غصّ بريقه فمات مكانه فكانت اليهود علماء بأنهم الكاذبون وإنّ محمداً ﷺ وعلياً عليه السلام وصدّقيهما هم الصادقون فلم يجسروا ان يدعوا بذلك فقال الله:

[وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ] من الرّشا على الاحكام و الحكم لغير المستحقّ بالمصانعات و الشّفاعات و تحريم المحلّلات و تحليل المحرّمات من الاموال و الفروج و الدّماء، و تحريف الكتاب و الكفر بما يعرفونه.

[وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ] وضع الظّاهر موضع المضمّر اظهاراً لوصفهم المذموم و اشعاراً بأنّهم ظالمون في جميع ماوقع منهم و في دعويهم ما ليس لهم و هو تهديد لهم.

[وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوَةٍ] حقيرة دانية لا ينظر اليها حتّى تعرف، و هذا دليل على أنّهم مقبلون على الدّنيا و مدبرون على الاخرة و نعيمها فلا يريدونها فكيف يتمنّونها.

[وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا] عطف على النّاس فأنّه بتقدير من و تخصيص المشركين بعد النّاس لأنّهم احرص من سائر النّاس على الحيوة الدّنيا.

[يَوَدُّ أَحَدُهُمْ] كلّ واحد منهم فإنّ الاضافة تفيد العموم البدليّ [لَوْ يُعَمَّرُ] لو مصدرية [أَلْفَ سَنَةٍ] غفلة عن الله و عن الاخرة و نعيمها و اطمئناناً بالدّنيا و نعيمها و ليس هذا شأن اولياء الله و لأصحاب الاخرة و نعيمها.

[وَمَا هُوَ بِمُزْحَجٍ حِيٍّ مِنْ أَلْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ] هو راجع الى أحدهم و ان يعمر فاعل مزحجه او هو راجع الى التّعوير المستفاد من يعمر و فاعل

مزحزحه راجع الى مرجع هو و مفعوله راجع الى أحدهم و ان يعمر بدل منه.

او هو ضمير مبهم كضمير الشأن و ان يعمر تفسيره.

[وَاللَّهُ بِصِيرُمِ بِمَا يَعْمَلُونَ] تهديدٌ لهم على مخالفة أفعالهم
لاقوالهم.

و اعلم أنه كان من أقوال اليهود أن جبرئيل عدوُّنا فإنه ملك موكلٌ
على القتل و الشدة و الحرب و الجذب و أنه أعان على خراب بيت المقدس لأنه
منع دانيال عن قتل بخت النصر و أعان على قتل بنى اسرائيل و خراب بيت
المقدس و قالوا محمد ﷺ على اختلافٍ في الروايات: ان كان ميكائيل يأتيك
نؤمن بك و ان كان جبرئيل يأتيك لانؤمن بك فإنه عدوُّنا.

فقال الله تعالى [قُلْ] يا محمد ﷺ لهم [مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ]
فليعاد الله [فإنه] اى جبرئيل [نزله] اى القرآن و الاتيان بضمير الشأن من
غير سبق ذكرٍ له صريحاً يدل على تفخيمه و أنه غنى عن سبق ذكره لتعرفه
بنفسه.

[عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ] و من يعاد الرسول فقد عادى المرسل او من
كان عدوًّا لجبرئيل فليختنق.

فان جبرئيل نزل القرآن المصدق لكتابكم فى اثبات نبوتى و نسخ
دينكم على قلبى و أعانى على ذلك باذن الله.

او من كان عدوًّا لجبرئيل فلاوجه له فان جبرئيل نزل القرآن المصدق
لكتابكم و المصحح لدينكم على قلبى فيلزكم المحبة له لاالعداوة فقوله فإنه
نزله على قلبك من قبيل اقامة السبب مقام المسبب؛ و كان حق العبارة ان يقول:

على قلبى لَكِنَّهُ عَدَلَ إِلَى حِكَايَةِ قَوْلِ اللَّهِ كَأَنَّهُ قَالَ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجَبْرِئِيلَ.

فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ أَنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ، أَوِ الْجَزَاءَ مَحْذُوفٍ وَقَوْلُهُ فَإِنَّ اللَّهَ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ لِتَعْلِيلِ الْأَمْرِ بِالْقَوْلِ أَوْ لِتَعْلِيلِ الْجَزَاءِ الْمَحْذُوفِ.

وَفِي جَبْرِئِيلَ لُغَاتٌ عَدِيدَةٌ قَرِئَ بِثَمَانٍ مِنْهَا جَبْرِئِيلُ كَسَلْسَبِيلَ بِفَتْحِ الْجِيمِ وَكَسْرِهَا، وَجَبْرِئِيلُ كَقَنْدِيلَ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ، وَجَبْرِئِيلُ كَجَحْمَرَشٍ، وَجَبْرِائِيلُ كَمِيكَائِيلَ بِكَسْرِ الْجِيمِ وَفَتْحِهِ، وَجَبْرَائِلَ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ، وَجَبْرَالُ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ.

وَهَكَذَا جَبْرِعِيلُ بِاللَّغَاتِ الْمَذْكُورَةِ وَقَدْ يَبْدُلُ اللَّامُ بِالتَّوْنِ وَأَسْمَاءُ الْعَجْمَةِ إِذَا عَرَبَتْ تَغْيِيرَ تَغْيِيرًا كَثِيرًا.

[مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ] مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَمِنْهَا التَّوْرَةُ [وَهُدًى وَبُشْرَى] عَدَلَ إِلَى الْمَصْدَرِ لِلْمُبَالَغَةِ.

[لِلْمُؤْمِنِينَ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ] اسْتِيفَافٌ مِنَ اللَّهِ أَوْ مِنْ جُمْلَةٍ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ أَنْ يَقُولَهُ لَهُمْ رَوَى أَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَمَّا سَمِعُوا مَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي عِلِّيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَنَّ جَبْرِئِيلَ عَنْ يَمِينِهِ وَمِيكَائِيلَ عَنْ يَسَارِهِ وَاسْرَافِيلَ مِنْ خَلْفِهِ وَمَلَكُ الْمَوْتِ أَمَامَهُ وَاللَّهُ تَعَالَى مِنْ فَوْقَ عَرْضِهِ نَاطِرٌ بِالرَّضْوَانِ إِلَيْهِ قَالَ بَعْضُ النَّصَّابِ: أَنَا أَبْرَأُ مِنَ اللَّهِ وَجَبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَالْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ حَالَهُمْ مَعَ عِلِّيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا قَالَهُ مُحَمَّدٌ ﷺ فَقَالَ اللَّهُ: مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ.

[وَمَلَكَيْتَهُ وَرُسُلِهِ وَجَبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ] فليحذر من معاداة الله أو فليتهياً لمعاداة الله.

[فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ] وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ إِيْمَاءً إِلَى

أَنَّهُ كَافِرٌ أَظْهَارًا لَوْصَفَهُ الْمَذْمُومُ وَاشْعَارًا بَعْلَةً الْحَكَمُ.

[وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ مِّمَّاتٍ] معجزات او احكام بسبب القلب و القلب او آيات من القرآن او آيات من الانفس او آيات الافاق الظاهرة فى نفسك.

[بَيِّنَاتٍ] واضحات دالات على صدقك و رسالتك و امامة على عليه السلام و وصيك و فى تفسير الامام عليه السلام دالات على صدقك فى نبوتك مبيّنات عن امامة على عليه السلام اخيك و وصيك و صفيك، موضحات عن كفر من شكّ فيك او فى أخيك. و ذكر الدالات و المبيّنات و الموضحات فى ذيل البيّنات ليس تفسيراً للبيّنات بل هى تفسيرٌ للآيات فإنّ الآية بما هى آية ما يدلّ على شىءٍ آخر و يوضحه او هى تفسير للبيّنات.

[وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ] و قوله و لقد أنزلنا اليك الى آخر الآية اشارة الى صغرى قياس من الشّكل الاول.

و قوله: و ما يكفر بها (الى آخرها) اشارة الى كبرى قياس آخر من الشّكل الاول ترتيبها هكذا: انت رسول من الله بالآيات، و كلّ رسول معه آيات، عدوّه كافّر به و باياته من حيث رسالته فأنت عدوّك كافّر بك و باياتك و كلّ كافر بك و باياتك فاسق، فأنت عدوّك فاسق و الفسق الخروج عن طاعة العقل و هو الرّسول الدّاخلى و عن طاعة الرّسول و هو العقل الخارجى.

و فى تفسير الامام عليه السلام قال على بن الحسين عليهما السّلام فى تفسيره هذه الآية، و ذلك أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لما آمن به عبد الله بن سلام بعد مسئلة التّى سأله رسول الله صلى الله عليه وآله و جوابه صلى الله عليه وآله أيّاه عنها قال: يا محمّد بقيت واحدة و هى

المسئلة الكبرى و الغرض الاقصى من الذى يخلقك بعدك و يقضى ديونك و
ينجز عداتك و يؤدى اماناتك و يوضح عن آياتك و بيناتك؟

- فقال: رسول الله ﷺ اولئك أصحابي قعود، فامض اليهم فيبدولك
النور الساطع في دائرة غرة ولى عهدى و صفحة خدي و سينطق طومارك بأنه
هو الوصى و سيشهد جوارحك بذلك.

فصار عبدالله الى القوم فرأى علياً عليه السلام يسطع من وجهه نور يبهر نور
الشمس و نطق طوماره و أعضاء بدنه كله يقول: يا ابن سلام هذا
على بن ابي طالب عليه السلام المالى جنان الله بمحبته و نيرانه بشأنه، الباث دين الله فى
أقطار الارض و آفاقها، و النافى للكفر عن نواحيها و ارجائها فتمسك بولايته
تكن سعيداً، و اثبت على التسليم له تكن رشيداً.

فقال عبدالله بن سلام: أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له، و أشهد
أن محمداً ﷺ عبده و رسوله المصطفى، و أمينه المرتضى، و أميره على جميع
الورى، (الى ان قال).

و أشهد أنكما اللذان بشرّ بكما موسى عليه السلام و من قبله من الانبياء و دلّ
عليكما المختارون من الاصفياء.

ثم قال لرسول الله ﷺ: قد تمت الحجج، و انزاحت العلل، و انقطعت
المعاذير، فلا عذر لى ان تأخرت عنك، و لا خير لى ان تركت التعصب لك.

ثم قال: يا رسول الله ﷺ ان اليهود ان سمعوا باسلامى و قعوا فى فاحباً
بى عندك فاذا جاؤك فاسئلهم عنى تسمع قولهم فى قبل ان يعلموا باسلامى و
بعده لتعلم أحوالهم.

فخبأه رسول الله في بيته ثم دعا قوماً من اليهود فحضره و عرض عليهم أمره فأبوا.

فقال: بمن ترضون حكماً بيني و بينكم؟

- قالوا: بعبد الله بن سلام، قال ﷺ: و اى رجل هو؟

- قالوا: رئيسنا و ابن رئيسنا، و سيدنا و ابن سيدنا، و عالمنا و ابن عالمنا، و ورعنا و ابن ورعنا، و زاهدنا و ابن زاهدنا.

فقال رسول الله ﷺ: أرأيتم ان آمن بي اترضون؟

- قالوا: قد أعاده الله من ذلك، فقال: اخرج عليهم يا عبد الله و أظهر ما قد أظهره الله لك من أمر محمد ﷺ فخرج عليهم و هو يقول: أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له، و أشهد ان محمداً ﷺ عبده و رسوله المذكور فى التوراة و الانجيل و صحف ابراهيم و سائر كتب الله المدلول فيها عليه و على أخيه على بن ابي طالب عليه السلام، فلما سمعوه يقول ذلك.

قالوا: يا محمد ﷺ سفيهننا و ابن سفيهننا، و شرنا و ابن شرنا، و فاسقنا و ابن فاسقنا، و جاهلنا و ابن جاهلنا، كان غائباً عنا فكرهنا ان نغتابه.

فقال عبد الله: هذا الذى كنت أخافه يا رسول الله ﷺ (الى آخر ما روى).
[أَوْكَلَّمَا عَهْدُوا] اى الايرعوى هؤلاء اليهود الذين أنكروا رسالة محمد ﷺ خلافة على عليه السلام بعد الايات الواضحات الدالات على الرّسالة و الامامة.

و كَلَّمَا عَاهَدُوا [عَهْدًا] مع الرّسول بمحاكمة واحد منهم مثل عبد الله بن

سلام مثلاً او هؤلاء النَّصَاب كُلُّمَا عَاهَدُوا بِمَبَايِعَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ مثل البيعة الرضوان بالتسليم في جميع أوامره و ترك الرّدّ عليه و ترك مخالفته و مثل البيعة مع محمد ﷺ بغدير خم بخلافة عليّ ﷺ و مع عليّ بخلافته و كُلُّمَا عَاهَدُوا بِدُونِ البيعة لا يخالفوا محمداً ﷺ الرضوان بالتسليم في جميع أوامره و ترك الرّدّ عليه و ترك مخالفته و مثل البيعة مع محمد ﷺ بغدير خم بخلافة عليّ ﷺ و مع عليّ بخلافته، و كُلُّمَا عَاهَدُوا بِدُونِ البيعة ان لا يخالفوا محمداً ﷺ و ان يسلموا عليّ.

[تَبَدُّهُ وَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] ای فی مستقبل أعمارهم لا يرفعون و لا يتوبون مع مشاهدتهم للآيات و معاينتهم للدلالات، او المعنى بل اكثرهم لا يصدقون و لا يدعون حين المعاهدة، و الاتيان بالشرطيّة كلّية يدلّ على أنّ هذه عادتهم قديماً و جديداً لا تتفك عنهم.

نسب الى رسول الله ﷺ انه قال: اتقوا عباد الله و اثبتوا على ما أمركم به رسول الله ﷺ من توحيد الله و من الايمان بنبوّة محمد ﷺ رسول الله، و من الاعتقاد بولاية عليّ ﷺ وليّ الله، و لا يغرّنكم صلواتكم و صيامكم و عباداتكم السالفة أنّها تنفعكم ان خالفتم العهد و الميثاق فمن و في و في له، و من نكث فانما ينكث على نفسه، و الله وليّ الانتقام منه، و اتّما الاعمال بخواتيمها.

[وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ] عطف باعتبار لازم قوله او كُلُّمَا عَاهَدُوا فانّه يفيد أنّ هذه دينهم فكأنّه تعالى قال: لما كان هذه دينهم استمرّوا عليه و لما جاءهم رسول من عند الله و ضمير جاءهم راجع الى اليهود لكنّه تعريض بمنافقى الامة، او هو راجع الى اليهود الذين سبق ذكرهم و الى منافقى الامة ابتداء.

و لما كان مجيء الرسول ﷺ مستلزماً للاتيان بالاحكام التي أرسل بها
و قد سبق ان تلك كتاب الله سواء كانت مكتوبة في كتاب اولم تكن.

ظهر وجه صحّة التفسير المنسوب الى الصادق عليه السلام من قوله: و لما
جاءهم جاء اليهود و من يليهم من النواصب كتاب من عند الله القرآن مشتملاً
على وصف محمد ﷺ و علي عليه السلام و ايجاب ولايتهما و ولاية أوليائهما و عداوة
أعدائهما.

[مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ] مع اليهود ممّا فى التّوراة و ممّا وصل اليهم من
أسلافهم من أوصافهما و أخبارهما، و لما مع منافقى الامة من الدلائل
الواضحة الدّالة على صدق محمد ﷺ و صدق كتابه و فضل علي عليه السلام.

و ممّا فى كتاب محمد ﷺ من الايات المصرّحة بفضل علي عليه السلام و
خلافته، و ممّا قاله محمد ﷺ فى فضله و خلافته.

[تَبَدَّلَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] و هم اليهود و منافقو الامة
فأنهم أوتوا أحكام الرّسالة و الكتاب التّدوينى الذى هو التّوراة و القرآن.

[كِتَابَ اللَّهِ] أى المنزل فى وصف محمد ﷺ و علي عليه السلام فى التّوراة و
القرآن او جملة التّوراة و القرآن [وَرَأَى ظُهُورَهُمْ] التّبذ الطّرح و التّقييد بقوله
وراء ظهورهم اشارة الى الاعراض عنه و عدم الاعتداد به.

[كَأَنَّهُمْ] اليهود و نواصب الامة [لَا يَعْلَمُونَ] انّ الكتاب او
محمد ﷺ و نبوته او علياً و امامته حقّ من الله مع أنّهم يعلمون ذلك فهم أشدّ
ممنّ خالف من غير علم او كأنّهم ليس لهم علم و ادراك حتّى يميزوا بعلمهم أنّه
حقّ او باطل.

[وَاتَّبِعُوا] عطف على نبذ فريق يعنى أعرضوا عن الحقّ و اتَّبِعُوا [مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ] تلا يتلو تلوّاً تبعاً و تلا عليه يتلو تلاوة قرأة عليه و تلا عليه يتلو كذب عليه.

حكاية ملك سليمان

وكونه فى خاتمه ورمز ذلك

اعلم أنّ اكثر قصص سليمان كان من مرموزات الأوائل و أخذها المتأخرون بطريق الأسمار و أخذوا منها ظاهرها الذى لا يليق بشأن الانبياء ﷺ.

و ورد عن المعصومين ﷺ تقرير ما أخذه أسماراً نظراً الى ما رمزها الاقدمون؛ و امثال هذه ورد عنهم تكذيبها نظراً الى ظاهر ما أخذها العوام، و تصديقها نظراً الى ما رمزوا اليه.

فقد نسب فى مجمع البحرين الى الصادق عليه السلام أنّه قال: جعل الله تعالى ملك سليمان فى خاتمه فكان اذا لبسه حضرته الجنّ و الانس و الطّير و الوحش و أطاعوه، و يبعث الله رياحاً تحمل الكرسيّ بجميع ما عليه من الشّياطين و الطّير و الانس و الدّوابّ و الخيل؛ فتمرّ بها فى الهواء الى موضع يريده سليمان.

و كان يصلّى الغداة بالشّام و الظّهر بفارس، و كان اذا دخل الخلاء دفع خاتمه الى بعض من يخدمه فجاء شيطانٌ فخدع خادمه و أخذ منه الخاتم و لبسه فخرّت عليه الشّياطين و الجنّ و الانس و الطّير و الوحش فلمّا خاف الشّيطان ان

يفطنوا به ألقى الخاتم في البحر فبعث الله سمكة فالتقمه ثم انّ سليمان خرج في طلب الخاتم فلم يجده فهرب و مرّ على ساحل البحر تائباً الى الله تعالى.

فمرّ بصيّادٍ يصيد السمك فقال له: أعينك على ان تعطيني من السمك شيئاً فقال: نعم فلما اصطاد دفع الى سليمان سمكة فأخذها و شقّ بطنها فوجد الخاتم في بطنها.

فلبسه فخرّت عليه الشياطين والوحش و رجع الى مكانه فطلب ذلك الشيطان و جنوده الذين كانوا معه فقتلهم و حبس بعضهم في جوف الماء و بعضهم في جوف الصخرة.

فهم محبوسون الى يوم القيامة، و نقل أنّه كان عسكر سليمان مائه فرسخ؛ خمسة و عشرون من الانس و خمسة و عشرون من الجن، و خمسة و عشرون من الطير، و خمسة و عشرون من الوحش.

و روى أنّه أخرج مع سليمان من بيت المقدس ستمائة الف كرسى عن يمينه و شماله و أمر الطير فأظلمت و أمر الرّيح فحملتهم حتّى وردت بهم مدائن كسرى ثمّ رجع فبات في فارس.

فقال بعضهم لبعضٍ: هل رأيتم ملكاً اعظم من هذا او سمعتم؟
- قالوا: لا.

فنادى ملك من السماء: تسبيحة في الله أعظم ممّا رأيتم.

و نسب الى الباقر عليه السلام أنّه قال: لمّا هلك سليمان عليه السلام وضع ابليس السحر ثمّ كتبه في كتابٍ فطواه و كتب على ظهره: هذا ما وضع آصف بن برخيا لملك سليمان بن داود عليه السلام من ذخائر كنوز العلم من أراد كذا و كذا فليفعل كذا و كذا، ثمّ

دفنه تحت السّرير ثمّ استبان لهم فقرأه فقال الكافرون: ما كان يغلبنا سليمان عليه السلام إلاّ بهذا.

و قال المؤمنون: بل هو عبدا و نبيّه فعلى ما سبق من سلطنة الشّياطين و فرار سليمان عليه السلام إلاّ بهذا.

و قال المؤمنون: بل هو عبد الله و نبيّه فعلى ما سبق من سلطنة الشّياطين.

و فرار سليمان عليه السلام كان معنى الآية كما فى تفسير الامام عليه السلام: انّ هؤلاء اليهود الملحدين و النّواصب المشاركون لهم لما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه و آله فضائل علىّ بن ابى طالب عليه السلام و شاهدوا منه عليه السلام و من علىّ عليه السلام المعجزات الّتى أظهرها الله تعالى لهم عليهما نبذوا التّوراة و القرآن و أفضى بعض اليهود النّصاب الى بعض.

و قالوا: ما محمّد صلى الله عليه و آله إلاّ طالب الدّنيا بحيلٍ و مخاريق و سحر و نيرنجاتٍ تعلّمها و علّم عليّاً بعضها فهو يريد ان يتملّك علينا فى حيوته و يعقد الملك لعليّ عليه السلام بعده.

و ليس ما يقول عن الله بشيءٍ انّما هو قوله ليعقد علينا و على ضعفاء عباد الله بالسّحر و النّيرنجات الّتى يستعملها.

و كان أوفر النّاس حظاً من هذا السّحر سليمان بن داود عليه السلام الّذى ملك بسحره الدّنيا كلّها و الجنّ و الانس و الشّياطين.

و نحن اذا تعلّمنا بعض ما كان يعلمه سليمان تمكّنا من اظهار مثل ما يظهره محمّد صلى الله عليه و آله و علىّ عليه السلام و ادّعينا لأنفسا ما يدّعيه محمّد صلى الله عليه و آله و يجعله

لَعَلِّي ۖ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوهُ الشَّيَاطِينُ اِى تَتَّبِعُوهُ اَوْ تَكْذِبُوهُ اَوْ تَقْرَءُ مُسْتَوِلِينَ
عَلَى مَمْلَكَةِ سُلَيْمَانَ ۖ وَيَجْعَلُهُ لَعَلِّي ۖ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوهُ الشَّيَاطِينُ اِى تَتَّبِعُوهُ
تَكْذِبُوهُ اَوْ تَقْرَءُ مُسْتَوِلِينَ عَلَى مَمْلَكَةِ سُلَيْمَانَ ۖ اَوْ غَالِبِينَ عَلَى سُلْطَنَتِهِ مِنْ
السَّحَرِ وَالتَّيْرِ نَجَاتِ الْتَى لَا يَدْرِكُ مَدَارَكَهَا أَحَدٌ.

اَوْ اتَّبِعُوا مَا تَفْتَرِى الشَّيَاطِينُ عَلَى سُلْطَنَةِ سُلَيْمَانَ ۖ مِنْ اَنَّهُ بِالسَّحَرِ
الَّذِى نَحْنُ عَالِمُونَ بِهِ، اَوْ اتَّبِعُوا مَا تَقْرَءُ الشَّيَاطِينُ مِنَ السَّحَرِ وَالْاُورَادِ الَّتِى بِهَا
يَقَعُ تَمْزِيجُ الْقُوَى الرَّوْحَانِيَّةِ وَالتَّطْبِيعِيَّةِ وَيُظْهِرُ بِهِ الْخَوَارِقَ الَّتِى يَعْجُزُ عَنْ مِثْلِهَا
الْبَشَرُ وَتَنْفُثُهُ عَلَى مَمْلَكَةِ سُلَيْمَانَ لِادَامَتِهِ لَهُمْ، وَزَعَمَ هَؤُلَاءِ الْيَهُودُ وَالتَّنَوُّصُ
وَالشَّيَاطِينُ اَنَّ سُلَيْمَانَ كَفَرَ.

[وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ] وَاِسْتَعْمَلَ السَّحَرَ كَمَا قَالَ: هَؤُلَاءِ الْكَافِرُونَ
[وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا] حَالِ كُونِهِمْ.

[يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ] اَوْ كَفَرُوا لِتَعْلِيمِهِمُ السَّحَرَ عَلَى اِنْ يَكُونُ
جَوَاباً لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ.

تحقيق السحر

وَالسَّحَرُ اسْمُ لِقَوْلٍ اَوْ فِعْلٍ اَوْ نَقْشٍ فِى صَفْحَةٍ يُؤَثَّرُ فِى عَالَمِ الطَّبْعِ تَأْثِيراً
خَارِجاً عَنِ الْاَسْبَابِ وَالْمَعْتَادِ وَذَلِكَ التَّأْثِيرُ يَكُونُ بِسَبَبِ مَزْجِ الْقُوَى الرَّوْحَانِيَّةِ
مَعَ الْقُوَى الطَّبِيعِيَّةِ.

اَوْ بِتَسْخِيرِ الْقُوَى الرَّوْحَانِيَّةِ بِحَيْثُ تَتَصَرَّفُ عَلَى ارَادَةِ الْمَسْخَرِ السَّاحِرِ
وَهَذَا أَمْرٌ وَّاقِعٌ فِى نَفْسِ الْأَمْرِ لَيْسَ مُحْضٌ تَخْيِيلٌ كَمَا قِيلَ.

و تحقیقة ان یقال: انّ عالم الطّبع واقع بین الملکوت السّفلى و الملکوت العلیا کما مرّ.

و انّ لاهل العالمین تصرّفاً باذن الله فی عالم الطّبع بأنفسهم او بأسباب من قبل النّفوس البشريّة.

و انّ النّفوس البشريّة اذا تجرّدت من علائقها و صفت من کدوراتها بالرّیاضات الشرعیّة او غیر الشرعیّة و ناسبت المجرّدات العلویّة او السّفلیّة تؤثّر بالأسباب او بغير الأسباب فی أهل العالمین بتسخیرها ایّاهم و جذبها لهم الى عالمها و توجیہهم فی مراداتها شرعیّةً كانت او غیر شرعیّة.

و اذا کان التّأثیر من أهل العالم السّفلى تسمّى أسبابه سحراً و قد یسمّى ذلك التّأثیر و الاثر الحاصل به سحراً، و اذا کان من أهل العالم العلوىّ یسمّى ذلك التّأثیر و الاثر الحاصل به معجزة و کرامة.

و قد تتقوّی فی الجهة السّفلیّة او العلویّة فتؤثّر بنفسها من دون حاجة الى التّأثیر فی الارواح و یسمّى ذلك التّأثیر و الاثر ایضاً سحراً و معجزة.

فالسّحر هو السّبب المؤثّر فی الارواح الخبیثة الّذى خفی سببیّة او تأثیر تلك الارواح و آثارها فی عالم الطّبع بحیث خفی مدرکها ثمّ أطلق على کلّ علم و بیان دقیق قلّما یدرکه مدرکه.

و یطلق على العالم بذلك العلم اسم السّاحر.

و منه: یا ایّها السّاحر ادع لنا ربّک على وجهٍ فیستعمل السّاحر على هذا فی المدح و الذّم.

حکایة هاروت وماروت ورموزها

[وَمَا أُنْزِلَ] و یعلمون الناس ما أنزل، او هو عطف علی ما تتلوا الشیاطین، او لفظ ما نافیة و هو عطف علی ما کفر سلیمان، او حال عن السحر ای لم ينزل السحر.

[عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَرُوتَ وَ مَرُوتَ] هما اسمان أعجمیان و لذا لم ينصرفا او عربیان مأخوذان من هرت و مرت کما قيل بمعنى کسرو لوجه حیثئذٍ لعدم صرفهما، و قيل من هری بمعنى انضج اللحم، و من مرى من المریة او من المماراة، و وزنهما فلעות مقلوب هریوت و مریوت مثل طاغوت.

و يجوز ان يكون من مار یمور بمعنى تحرّك و تموج، او من مار یمیر بمعنى جلب الطعام الى اهله.

او من هار الجُرْف بمعنى انصدع و وزنهما حیثئذٍ فلעות من غیر قلب، و منع صرفهما لمكان التاء و العلمیة.

و عن الصادق عليه السلام أَنَّهُ قَالَ كَانَ بَعْدَ نُوحٍ قَدْ كَثُرَ السَّحَرَةُ وَ الْمُؤْهُونَ فَبَعَثَ اللَّهُ مُلَكَيْنِ إِلَى نَبِيِّ ذَلِكَ الزَّمَانِ بِذِكْرِ مَا يَسْحَرُ بِهِ السَّحَرَةُ وَ ذَكَرَ مَا يَبْطُلُ بِهِ سِحْرُهُمْ وَ يَرُدُّ بِهِ كَيْدَهُمْ فَتَلَقَّاهُ النَّبِيُّ عَنِ الْمُلَكَيْنِ وَ أَدَّاهُ إِلَى عِبَادِ اللَّهِ بِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَقْفُوا بِهِ عَلَى السَّحَرِ وَ أَنْ يَبْطُلُوهُ وَ نَهَاَهُمْ أَنْ يَسْحَرُوا بِهِ النَّاسَ وَ هَذَا كَمَا يَدُلُّ عَلَى السَّمِّ مَا هُوَ، وَ عَلَى مَا يَدْفَعُ بِهِ آئِلَةُ السَّمِّ.

ثمَّ يُقَالُ لِمَتَعَلَّمْ ذَلِكَ: هَذَا السَّمُّ؛ فَمَنْ رَأَيْتَهُ سَمٌّ فَادْفَعْ غَائِلَتَهُ بِكَذَا؛ وَ

إِيَّاكَ أَنْ تَقْتُلَ بِالسَّيِّئِ أَحَدًا.

قال: و ذلك النَّبِيُّ أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يَظْهَرُوا لِلنَّاسِ بِصُورَةٍ بَشَرِيَّةٍ وَ يَعْلَمَاهُمَا مَا عَلَّمَهُمَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ وَ يَعْظَاهُمَا.

وَ نَسَبَ إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانُوا يَنْزِلُونَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ (إِلَى أَنْ قَالَ).

فَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ: يَا رَبَّنَا أَمَا تَغْضَبُ مِمَّا يَعْمَلُ خَلْقُكَ فِي أَرْضِكَ وَ مِمَّا يَصِفُونَ فِيكَ الْكَذِبَ (إِلَى أَنْ قَالَ).

فَأَحَبَّ اللَّهُ أَنْ يَرَى الْمَلَائِكَةَ الْقُدْرَةَ وَ نَفَازَ أَمْرِهِ فِي جَمِيعِ خَلْقِهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ أَنْتَدِبُوا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً حَتَّى أَهْبِطَهُمَا إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ أَجْعَلْ فِيهِمَا مِنْ طِبَائِعِ الْمَطْعَمِ وَ الْمَشْرَبِ وَ الشَّهْوَةِ وَ الْحَرَصِ وَ الْأَمَلِ مِثْلَ مَا جَعَلْتَهُ فِي وَلَدِ آدَمَ.

ثُمَّ اخْتَبَرَهُمَا فِي الطَّاعَةِ لِي، قَالَ: فَتَدْبُوا لِذَلِكَ هَارُوتَ وَ مَارُوتَ وَ كَانَا مِنْ أَشَدِّ الْمَلَائِكَةِ قَوْلًا فِي الْعَيْبِ لَوْلَدِ آدَمَ عليه السلام فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِمَا: أَنْ أَهْبِطَا إِلَى الْأَرْضِ فَقَدْ جَعَلْتُ لَكُمَا مِثْلَ مَا جَعَلْتُ لَوْلَدِ آدَمَ.

ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِمَا: انْظُرَا إِلَى تَشْرِكَابِي شَيْئًا لَا تَقْتُلَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ وَ لَا تَزْنِيَا وَ لَا تَشْرَبَا الْخَمْرَ؛ فَهَبْطَا نَاحِيَةَ بَابِلَ فَرَفَعَ لَهُمَا مَشْرَفٌ فَأَقْبَلَا نَحْوَهُ وَ إِذَا بِحَضْرَتِهِ امْرَأَةٌ جَمِيلَةٌ حَسَنَاءُ مَتَزَيِّنَةٌ عِطْرَةً مَسْفُورَةً مُقْبِلَةً نَحْوَهُمَا، قَالَ:

فَلَمَّا نَظَرَا إِلَيْهَا وَ نَاطَقَاهَا وَ تَأَمَّلَاهَا وَقَعَتْ قِي قُلُوبُهُمَا مَوْقِعًا شَدِيدًا فَرَجَعَا إِلَيْهَا رَجُوعَ فِتْنَةٍ وَ خَذْلَانٍ وَ رَاوَدَاهَا عَنْ نَفْسِهَا، وَ أَجْمَالَ الْخَبَرِ أَنَّهَا أَمَرَتْهُمَا بِسُجُودِ الصَّنَمِ وَ شَرَبَ الْخَمْرِ لِيَتَوَسَّلَا بِهِمَا إِلَى الزَّانَا مَعَهَا، فَتَوَامَرَا

بینهما و قالاً:

هذه ثلاثة خصالٍ ممّا نهينا عنه، فغلبت عليهما الشهوة فأجاباها فشربا
الخمرو سجدا الصنم فلما تهيتأت لهما و تهيتألها دخل عليهما سائلٌ يسأل فلما
ان راهما و رأياه ذعرا منه.

فقال لهما: أنكما لمرييان ذعران قدخلوتما بهذه المرئة أنكما لرجلا
سوء و خرج عنهما.

فقالت لهما؛ لا و الهى ماتصلان الان إلى و قد اطلع هذا الرجل على
حالكما و يخبر بخبركما ولكن بادرا الى هذا الرجل و اقتلاه قبل ان يفضحكما
ثم دونكما فاقضيا حاجتكما فقتلا الرجل ثم رجعا اليها فلم يرياها و بدت لهما
سو آتتهما.

قال الله: اختارا عذاب الآخرة او عذاب الدنيا، فاختارا عذاب الدنيا و
كانا يعلمان الناس السحر فى أرض بابل ثم لما علما الناس السحر رفعوا من
الارض الى الهواء فهما معذبان منكسان معلقان فى الهواء الى يوم القيامة.

و قيل: انّ هذه القضية وقعت بعد رفع ادریس عليه السلام الى السماء فقالت
الملائكة: ما يصنع هذا الخاطى فينا فلم يرضه الله تعالى منهم و جعلهم معرضاً
لامتحانه ثم قال: اختاروا من بينكم من هو أصلح منكم فاختاروا ثلاثة من
الملائكة أحدهم عزرائيل فهبطوا الى الارض و اختلط بهم طباع أهلها و لبسوا
لباسهم ثم استعفى عزرائيل من الحكومة فى الارض فقبل الله منه و رفعه الى
السماء وبقى هاروت و ماروت فى الارض بناحية بابل يحكمان بين الناس فى
النهار و اذا جاء الليل خلع منهما طباع البشر و رفعوا الى السماء.

فجاءت ذات يوم امرئة حسناء لمهمّ لها عندهما فوقعت في قلوبهما فراوداها الى ان قتلا السائل و علّما الاسم الاعظم لها فلما أرادا الاختلاط بها صعدت الى السماء بواسطة الاسم الاعظم و مسخت كوكباً و هي هذه الزهرة المعروفة.

و الزهرة كانت اسماً لها، و بقيا في الارض بعد التنبّه بأنهما عصيا و اختارا عذاب الدّنيا على هذاب الآخرة بمشورة جبرئيل فعلقا في بئرٍ في مغارة جبل من بابل.

و قيل: كانت القضية في عهد ادريس عليه السلام و اختيار عذاب الدّنيا كان بمشورة ادريس عليه السلام و مسئلته من الله.

و قيل: أنّهما كانا رجلين صالحين كانا في الناس يحكمان بينهم و سمّيا ملكين لصلاحهما، و يؤيّده قراءة الملكين بكسر اللّام.

اعلم أنّ أمثال هذه من مرموزات الانبياء و الحكماء السّلف و لذا اختلف الأخبار و كتب السّير في نقلها و لما كانت من المرموزات و قد حملها العامّة على مفاهيمها العرفيّة التي لا يمكن تصحيحها بالنّسبة الى مقام الانبياء و الملائكة المعصومين عن الخطاء قرّرها المعصومون تارةً و أنكروها أخرى.

فأنّه نسب الى الامام الحسن العسكري عليه السلام أنّه سئل عن هاروت و ماروت و ما نسب اليهما ممّا ذكر سابقاً فقال الامام عليه السلام: معاذ الله من ذلك إنّ ملائكة الله معصومون من الخطاء محفوظون من الكفر و القبائح بألطف الله (الى آخر ما قال فيهم).

و وجه صحّتها إنّ المراد بالملكين القوّتان العلاميّة و العمّالة اللّتان

أَنْزَلَهُمَا اللَّهُ مِنْ عَالَمِ الْأَرْوَاحِ وَجَعَلَ فِيهِمَا مَا جَعَلَ فِي الْبَشَرِ مِنَ الطَّبَائِعِ
الْمُتَضَادَّةِ وَالشَّهَوَاتِ الْمُتَخَالِفَةِ وَالْأَرْوَاحِ الْمُتَنَاقِضَةِ وَابْتَلَاهُمَا بِالْمَرْأَةِ الْمُتَعَطِّرَةِ
الْمُنْتَزِئَةِ الَّتِي هِيَ النَّفْسُ الْإِنْسَانِيَّةُ.

وَقَدْ عَبَّرَ عَنْهَا فِي الْأَخْبَارِ بِالْمَرْأَةِ وَدَعَتِ النَّفْسَ الْقَوَّتَيْنِ إِلَى مُتَابَعَتِهَا وَ
قَدْ افْتَتَنَتَا بِشَهَوَاتِهَا وَلَذَّاتِهَا وَلَمْ يَتَيَسَّرْ لَهَا التَّمَتُّعُ بِهَا إِلَّا بِشَرْبِ خَمْرِ الْغَفْلَةِ وَ
سُجْدَةِ وَثْنِ الْهَوَىٰ وَ قَتَلَ الْمَلِكُ الزَّاجِرُ لَهَا الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَعَهُمَا زَاجِرًا
لَهَا عَنْ مُتَابَعَةِ النَّفْسِ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ.

ثُمَّ لَمَّا عَزَمَتَا عَلَىٰ مَخَالَطَةِ النَّفْسِ وَاسْتَحْكَمَ ذَلِكَ فِيهِمَا زَالَ عَنْهُ قُوَّةُ
الزَّجْرِ وَالْمَنْعِ بِغَلَبَتِهِمَا عَلَيْهِ فَصَارَ سَائِلًا مُتَضَرِّعًا.

وَلَمَّا لَمْ يَتَيَسَّرْ لَهَا التَّمَتُّعُ بِهَا مَعَ مُسْئَلَتِهِ قَتَلَتْهُ بِأَمْرِهَا ثُمَّ وَضَعَتَا
لِلْوُصُولِ إِلَىٰ شَهَوَاتِهَا الطَّرَائِقَ الْخَفِيَّةَ الَّتِي بِهَا تَتَصَرَّفَانِ فِي الطَّبِيعِيَّاتِ
بِاسْتِمْدَادٍ مِنَ الْأَرْوَاحِ الْخَبِيثَةِ.

وَبِهَذَا الْإِعْتِبَارِ يُسَمَّى سَحَرًا ثُمَّ تَعَلَّمَتْ مِنْهُمَا مَا تَرْتَقِي بِهِ عَنْ عَالَمِ
الْمَلِكِ وَتَتَّصِلُ بِرُوحَانِيَّاتِ الْكَوَاكِبِ الْعُلَوِيَّةِ خُصُوصًا رُوحَانِيَّةَ الزَّهْرَةِ الَّتِي هِيَ
الْمَرْيَبَةُ لِلنِّسَاءِ وَالْمَزِينَةُ.

وَالْمُرَادُ بِالْمَسْخِ الْمَسْخُ الْمَلَكُوتِيُّ لَا الْمَلَكِيُّ، وَلَمَّا اتَّصَلَتْ بِرُوحَانِيَّةِ
الزَّهْرَةِ قَالُوا مَسَخَتْ بِهَا وَبَقِيَتَا فِي عَالَمِ الطَّبْعِ مُعَذَّبَتَيْنِ بِأَمْرِ تَعَالَىٰ فِي خِدْمَةِ
الْجَسَدِ وَلِوَازِمِهِ فِي بَثْرِ لَهُ سَبْعُمِائَةِ دَرَجَةٍ بِإِعْتِبَارِ وَفِي الْهَوَاءِ بِإِعْتِبَارِ.

[وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ] مِنْ ذَلِكَ السَّحَرِ وَابْطَالِهِ [حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا
نَحْنُ فِتْنَةٌ] امْتِحَانٌ لِلْخَلْقِ جَعَلَنَا اللَّهُ امْتِحَانًا لَهُمْ حَتَّى يَعْلَمَ مِنْ يَجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ

و لا يتعلّم ما يضرّ دينه أو لا يستعمل ما يتعلّمه ممّا يضرّ ممّن لا يجاهد.

[فَلَا تَكْفُرْ] بترك المجاهدة و تعلّم ما يضرّك او استعماله و بادّعاء الانايّة لنفسك و نسبة ما تعلّمته اليها مع أنّه عارية من الله لها [فَيَتَعَلَّمُونَ] بترك نصحبها [مِنْهُمَا] من الملكين او من الصّنفين اى السّحر و ما أنزل على الملكين.

[مَا يَفَرِّقُونَ بَيْنَ بَيْنِ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ] من الاعمال و الاقوال و الرّقّى و يتركون نصائح الملكين و يضرّون بعباد الله.

[وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ] و ما المتعلّمون بضارّين بما يفرّقون به بين المرء و زوجه او بما يتعلّمونه.

[إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] لَمّا توهّم من نبذ الكتاب و اتّباع ما تتلو الشياطين على ملك سليمان و تلاوة الشيطان و استيلائه على ملك سليمان بماتلاوه و تعليم الشيطان النّاس السّحر و بالجملة من انتساب الافعال الى المذكورين استقلالهم بها و استبدادهم فيها رفع ذلك التّوهّم بأنّ هذه ابتلاءات من الله على أيدي هؤلاء و ليس يقع بدون اذنه شيء.

[وَيَتَعَلَّمُونَ] من الملكين او من الصّنفين [مَا يَضُرُّهُمْ] من انواع السّحر و الثّير نجات سوى ما يفرّقون به بين المرء و زوجه.

او المراد أنّهم يتعلّمون ما يضرّهم أعمّ من التّفريق و غيره من قبيل ذكر العامّ بعد الخاصّ للاهتمام بالخاصّ و لتطويل مقام الدّم.

و لذا أتى بالعاطف، او المراد أنّهم يتعلّمون من غير الملكين و من غير الصّنفين ما يضرّهم من العلوم و الحرف.

او أَنَّهُمْ يَتَعَلَّمُونَ مِنْ كُلِّ مَا يَتَعَلَّمُونَ جِهَتَهُ الدِّنْيَوِيَّةَ الَّتِي تَضُرُّهُمْ فِي دِينِهِمْ وَ فِي دُنْيَاهُمْ تَبْعاً لَدِينِهِمْ، وَ لَا يَتَعَلَّمُونَ الْجِهَةَ الَّتِي تَنْفَعُهُمْ فِي دِينِهِمْ فَتَنْفَعُهُمْ فِي دُنْيَاهُمْ أَيْضاً.

[وَلَا يَنْفَعُهُمْ] مَعَ أَنَّهُمْ أَمَرُوا بِالْتَّعَلُّمِ لِيَنْتَفِعُوا وَ الْمَلِكِينَ أَنْزَلَا لِيَتَعَلَّمُوا مِنْهُمَا مَا يَنْفَعُهُمْ.

[وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ] اِی اشترى ما تتلو الشَّيَاطِين بِكِتَابِ اللَّهِ كَأَنَّ كِتَابَ اللَّهِ بِحَسَبِ فِطْرَتِهِ كَانَ مَمْلُوكاً لَهُ بِخِلَافِ مَا تَتْلُو الشَّيَاطِين.

لَاَنَّ التَّدْوِينَیَّ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ صُورَةُ كِتَابِهِ التَّكْوِينِیَّ وَ الصُّورَةُ الْإِنْسَانِیَّةَ مُخْتَصِرَةٌ مِنَ التَّكْوِينِیَّ وَ مَا تَتْلُو الشَّيَاطِين لَیْسَ مَنْسُوباً إِلَى الْإِنْسَانِیَّةِ بَلْ هُوَ ضِدٌّ وَ نَافِرٌ مِنْهَا فَاشْتَرَاهُ بِكِتَابِ اللَّهِ شَرَاءَ مَبِيعٍ خَسِيسٍ رَدِیٍّ بِشَمَنِ نَفِيسٍ مَمْلُوكٍ لَهُ مَمْلُوكِیَّةَ ذَاتِ الشَّیْءِ لِلشَّیْءِ.

وَ لِذَا قَالَ بُعِیدَ ذَلِكَ وَ لَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ، اَوْ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَى مَا يَضُرُّهُ بِمَا يَنْفَعُهُ كَأَنَّ مَا يَنْفَعُهُ مَمْلُوكٌ لَهُ فَجَعَلَهُ ثَمَنًا.

[مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ] نَصِيبٍ [وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ] كِتَابِ اللَّهِ فَانَّهُ أَنْفُسَهُمْ كَمَا عَرَفَتْ، اَوْ مَا يَنْفَعُهُمْ فَانَّهُ أَيْضاً مِنْ شَوْءٍ أَنْفُسَهُمْ وَ شَأْنُ الشَّیْءِ هُوَ الشَّیْءُ بِوَجْهِهِ.

اَوْ الْمَقْصُودُ أَنَّهُ بِاشْتِرَاءِ مَا تَتْلُو الشَّيَاطِين بِكِتَابِ اللَّهِ عَرَضُوا أَنْفُسَهُمْ فِي مَعْرُضِ الْبَيْعِ لِلشَّيْطَانِ فَبَاعُوهَا مِنْهُ بِالْأَعْرَاضِ وَ الْأَعْرَاضُ الْفَانِیَّةُ، اَوْ الْمَعْنَى لَبِئْسَ مَا اشْتَرَوْا بِهِ اِنَاثِيَّتَهُمْ كَمَا سَبَقَ فِي نَظِيرِ الْآيَةِ.

[لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] لَا تَنْتَهَوْا عَمَّا ارْتَكَبُوهُ اَوْ لِمَا اشْتَرَوْهُ، اَوْ الْمَعْنَى

على التَّمَنَّى.

تحقيق العلم و مصاديقه و حقيقته

اعلم انّ العلم يطلق على مطلق الادراك الانسانيّ سواء كان بالمدارك الظّاهرة او الباطنة، و سواء كان جزئياً او كلياً تصوّراً او تصديقاً.

و لا يطلق على ادراك سائر الحيوان لانه ليس مطلق الادراك بل الادراك المأخوذ في مفهومه الشّعور بالشّعور في عرف العامّ و الادراك الموصوف بالاشتداد اى المستعقب لادراكٍ آخر فوق ذلك الادراك في طريق الانسان في عرف الشّارعين.

و يطلق على الادراك الكلّيّ او المركّب مقابل المعرفة الّتي تطلق على الادراك الجزئيّ او البسيط، و على التصديق ظنيّاً او علميّاً تقليديّاً او عادياً او برهانيّاً، و على الفنون العلميّة و الصّناعات و الحرف العلميّة من دون اعتبار ادراك مدرّكٍ لها، و على الملكة الحاصلة للانسان من ممارستها و مدارسها علماً و مواظبتها عملاً الّتي يقتدر بها على تفصيل مسائلها و اتقان عملها.

و لما كان العلوم و الادراكات متخالفة متضادّة و الفنون و الصّناعات مختلفة و العلوم و الجهالات متشابهة غير متمايزة الاّ عند من له بصيرة بدارى العلم و الجهل، و انّ ائىّ الادراكات صدر من دار العلم و أيّها من دار الجهل، و أيّها يؤدّى الى العلم و أيّها يؤدّى الى الجهل.

و هذا البصير نادر الوجود و لكن صائب تلك البصيرة كثير و لتشابه العلوم و الجهالات يضلّ كثير من الطّلاب عن طريق الحقّ و يحسب العلم فى الجهل و اليقين فى الظنّ حتّى أنّه يحسب ان ليس وراء مظنونه علم و ادراك

كان التّعَرُّض لتحقيق العلم وأقسامه و تمييزه عن الجهل و أفنائه من المهمّات.

فنقول: العلم كالوجود وكذا سائر الصّفات الحقيقيّة الالهية حقيقة مشكّكة ذات مراتب عديدة فمرتبة منه واجب الوجود تعالى شأنه.

و مرتبة منه فعله المسمّى بالمشيئة و الحقيقة المحمّدية ﷺ و علويّة على الصلاة و نفس الرّحمن و مقام المعروفيّة و هو الواسطة بين الخلق و الحقّ و لذا سمّى بالحقّ المخلوق به.

و مرتبة منه الاقلام العالية بأنواعها و مراتبها، و مرتبة منه الالواح الثّوريّة بمراتبها الكلّية و الجزئية، و مرتبة منه الالواح العينيّة بسماواتها و سماويّاتها و ارضيها و ارضياتها.

و العلم في المراتب العالية لظهور الوجود فيها و خفاء المهيّات و انغمار التّعينات و انمحاء الكثرات و ظهورها بأنفسها و انكشاف غيرها لها و انكشافها لدى غيرها و ادراكها لادراكها يسمّى علماً و عقلاً كما يسمّى وجوداً و نوراً.

و اما في مراتب المادّيّات و خصوصاً الأرضيات فلخفاء الوجود و غلبة الاعدام و التّعينات و غيبتها عن أنفسها و عن غيرها بحقائقها لا يسمّى شعورها الضّعيف الخفيّ علماً.

فانّ لكلّ شعوراً بقدر وجوده ولكن لا شعور له بشعوره كما في قوله تعالى:

و ان من شيء الاّ يسبح بحمده و لكن لا يفقهون تسبيحهم
يعنى انّ لكلّ تسبيحاً و شعوراً و لكن لا شعور لهم بتسبيحهم (على قراءة

لا يفقهون بالغيبة).

هكذا الحال في ادراك الحيوان مع انّ له احساساً بالمدارك الظاهرة و ادراكاً بالمدارك الباطنة لعدم شعوره بشعوره، و السّرّ في ذلك انّ المادّة الاولى فعليّة وجوده عين القوّة و عدم الوجود الشّانّي فليس لها وجودٌ في نفسها حتّى يكون لها وجود لنفسها.

او يكون لغيرها وجود لها فلا يكون لها علم بنفسها و لا بغيرها لانّ العلم بالشّيء عبارة عن وجود ذلك الشّيء للعالم به و حضوره عنده.

و المادّة الثّانية الّتي هي الامتداد الجسمانيّ و الصّور المنطبعة فيها من صور العناصر الجمادات و الثّباتات لها فعليّة ما و وجوده في أنفسها و وجود لأنفسها لكن فعليّتها مختفية تحت القوّة و وجوداتها في أنفسها عين أعدامها و تكوّناتها نفس تصرّماتها على ما تقرّر عند الصّوفيّة و بعض من قلّدهم من الفلاسفة من الحركات الجوهريّة و التّجدّات الذاتيّة و انّ موجودات عالم الطّبع بتمامها موادّها و صورها و أوصافها و أعراضها من قبل أنفسها في الفناء و العدم و من قبل موجدّها في البقاء و الوجود، و وجوداتها لانفسها بعينها أعدامها و غيوبتها عن أنفسها.

على انّ الامتداد الجسمانيّ كلّ جزءٍ من أجزائه الغير المتناهية المفروضة في الغيبة عمّا سواه و عن الكلّ و الكلّ في الغيبة عن الاجزاء.

و ما كان كذلك لم يكن له حضور عند غيره و لا لغيره حضور عنده، فلم يكن عالماً بنفسه و لا بغيره و لا معلوماً لغيره الاّ لمن كان الامتداد الجسمانيّ متقوّماً به و متبدّلاً غيبته بالحضور و تجدّده بالثّبات عنده.

و غیر الانسان من الحيوان لتجرّد نفسه الحيوانيّة عن المادّة تجرّداً ما كان له وجود في نفسه و لنفسه فكان عالماً و معلوماً لنفسه و كان لغيره أيضاً وجوداً ماله بصورته المجرّدة عن المادّة تجرّداً مثل تجرّد النفس الحيوانيّة فكان عالماً بغيره أيضاً لكن لما كان علمه و ادراكه مجرداً عن الشّعور بالشّعور و عن الاشتداد لا يسمّى علماً بل احساساً و ادراكاً.

و الانسان من أوّل انفصال مادّته و استقرارها في مقرّها حاله حال الجماد البرزخ بين الجماد و الثّبات، و بعد ذلك يصير نباتاً، و بعد ذلك يصير حيواناً كالخراطین له قوّة ضعيفة للحركة الخفيفة و ادراك ضعيف باللامسة، فاذا تولّد صار حيواناً كاملاً بحسب المدارك الظّاهرة لكن مداركه الباطنة الحيوانيّة كاملاً في مداركه الظّاهرة و الباطنة.

و لافرق بينه و بين الاجناس الثلاثة في تلك المراتب الاّ أنّه واقع في طريق الانسان غير واقف على شيءٍ من المراتب الثلاث و وجوده لابشرط شيءٍ بخلافها فانّها واقفة في مقاماتها غير مستعدّةٍ للتّجاوز عنها لكن شعوره البسيط في المراتب كشعورها لا يسمّى علماً و ان كان في الاشتداد.

لما عرفت انّ الجماد و الثّبات شعور هما كلا شعورٍ و لا يسمّى ادراكاً و شعوراً فكيف يسمّى علماً.

وانّ الحيوان و ان كان شعوره شعوراً و ادراكاً لكن لانفكاك الاشتداد و الشّعور بالشّعور عنه لا يسمّى علماً فاذا بلغ او ان التميز و ادراك المعقولات من البديهيّات سمّى عالماً و ادراكه علماً لحصول الشّعور بالشّعور له مع الاشتداد لادراكه في الطّريق الانسانيّ.

فَعَلِمَ مَنْ ذَلِكَ أَنَّ اسْمَ الْعِلْمِ وَقَعَ عَلَى الْإِدْرَاكِ بَعْدَ مَا سُلِبَ عَنْهُ حِينَ صِرُّورَتِهِ قَرِينًا لِلشُّعُورِ بِالشُّعُورِ حَالِ كَوْنِهِ مُشْتَدًّا فِي الطَّرِيقِ الْإِنْسَانِيِّ، وَدَوْرَانَ إِطْلَاقِ الْعِلْمِ عَلَى الْإِدْرَاكِ وَ سَلْبِهِ عَنْهُ عَلَى وَجُودِ الشُّعُورِ بِالشُّعُورِ وَ عَدَمِهِ دَلِيلٌ عَلَى اعْتِبَارِهِ فِي إِطْلَاقِ الْعِلْمِ.

وَ اعْتِبَارِ اشْتِدَادِ الْإِدْرَاكِ فِي صَدَقِ الْعِلْمِ يَسْتَفَادُ مِنْ إِشَارَاتِ الْآيَاتِ وَ الْإِخْبَارِ وَ أَنَّ الْفُطْرَةَ قَاضِيَةٌ بِأَنَّ الْعِلْمَ يَقْتَضِي الْعَمَلَ بِمُقْتَضَاهُ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ الْعَطْشَانَ إِذَا عَلِمَ أَنَّ خَلْفَ الْجِدَارِ مَاءٌ وَ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ إِلَّا بِالْحَرَكَةِ إِلَيْهِ. فَعَلِمَهُ يَدْعُوهُ إِلَى الْحَرَكَةِ إِلَيْهِ، عَلَى أَنَّ فِي الْإِخْبَارِ إِشَارَةً إِلَيْهِ وَ الْعَمَلَ يُوْرَثُ الْعِلْمَ بِنصوصِ الْإِخْبَارِ.

مثل: مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ وَرَّثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ، وَ بِإِشَارَاتِ الْكِتَابِ مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى:

وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ يَعْلَمْكُمْ اللَّهُ حَيْثُ جَعَلَ التَّعْلِيمَ الْمُوْرَثَ لِلْعِلْمِ مِيرَاثَ التَّقْوَى، فَالْعِلْمُ عَلَى هَذَا يَقْتَضِي الْعِلْمَ.

وَ مَا فِي سُورَةِ التَّكْوِيْنِ صَرِيحٌ فِي اقْتِضَاءِ الْعِلْمِ الْإِشْتِدَادَ وَ الْإِزْدِيَادَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى:

كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيْمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِيْنِ.

وَ قَدْ ذَكَرَ الْمَوْلَى عليه السلام اقْتِضَاءَ الْعِلْمِ الْإِشْتِدَادَ بِقَوْلِهِ:

اَيْنَ عَجَبِ ظَنِّي اسْتَ در تَوَايِ مَهِيْنِ

كِه نَمِي پَرْدَ بَبَسْتَانِ يَقِيْنِ

هرگمان تشنه یقین است ای پسر
 میزند اندر تزايد بال و پر
 چون رسد در علم پس پویا شود
 مر یقین را علم او جویا شود
 علم جویای یقین باشد بدان
 وین یقین جویای دیدست و عیان
 فاذا سمع الانسان نباح الكلب مثلاً و انتقل منه الى تسخّره للغضب و
 منه الى تسخّر الغضب لرّبّ نوعه.

و منه الى تسخّره لرّبّ الارباب كان سماعه علماً، و اذا سمع نبیّ وقته
 يقول: يا قوم اتّقوا الله و أطيعوني فانّ في طاعتي و سماع قولي فلاح الدّنيا و
 الاخرة، و أدرك منه لموافقة شاكلته أنّ فلاح الدّنيا بكثرة المال و التّراّس
 على العباد و التّبسّط في البلاد سواء حمل ذك القول من النّبیّ علی طلبه ذلك او
 لم يحمل لم یکن ادراکه علماً بل كان جهلاً.

و هكذا الحال فی تعلّم الصّناعات العلمیّة فانّه اذا تعلّم السّحر للاطلاّع
 علی طرقه الخفیّة لحفظ دین الله و ضعفاء عباد الله و ابطال السّحر به، او تعلّم
 الشّطرنج للتنبّه علی کیفیّة السّیر فی البیوت و الغلبة علی الخصم منتقلاً به الى
 سیر قواه فی مدارج الاخرة و الغلبة علی الخصم الّذی هو الشّیطان و جنوده كان
 ادراکه علماً.

و اذا تعلّم الفقه او علم الأخلاق او علم العقائد الدّینیّة و لم یکن
 المقصود منه العمل و امتثال الاوامر و التّواهی و تبديل الأخلاق و لا التّرقی من

حَضِیْضُ الْعِلْمِ اِلَى اَوْجِ الْیَقِیْنِ وَ الشَّهَادَةِ.

بل كان مقصوده التحبب الى الناس او التراس عليهم او الصيت في بلادهم او التصرف في الاوقاف و الوصول الى المناصب الشرعية او غير الشرعية او غير ذلك من الأغراض النفسانية كان ادراكه جهلاً لاعلماً.

فمدار علمية الادراك و جهليته شاكلة الانسان لاصورة المدرك و الصناعات رب متعلم للفقہ كان عبداً للشيطان بل ابناً له.

و رب متعلم للسحر و الشطرنج و الموسيقى التي قالوا بحرمة تعلمها كان ادراكه علماً.

و بالجملة كلما أخذ الناقص بدون الاذن و الانقياد للكمال صار في وجوده نقصاً و علة، و ما أخذه الكامل او الناقص باذن الكامل و انقياده كان كمالاً و فضيلةً.

و نعم ما قال المولى عليه السلام:

دست ناقص دست شیطان است و دیو

زانکه اندر دام تکلیف است و ریو

کاملی گر خاک گیرد زر شود

ناقص از زر برد خاکستر شود

جهل آید پیش او دانش شود

جهل شد علمی که در ناقص رود

هر چه گیرد علّتی علّت شود

کفر گیرد ملّتی ملّت شود

و الحاصل أنّ كلّ ادراكٍ يكون سبباً للادبار عن الدّنيا و الاقبال
على الآخرة يسمّى عند أهل الله علماً.

و كلّ ادراكٍ لم يكن كذلك لم يكن علماً، و العالم من كان يعلم ما يحتاج
اليه فى معاشه و معاده مع اقباله على الآخرة.

و المتعلّم من كان طالباً لادراك ما يحتاج اليه مع اقباله على الآخرة، و
من كان مقبلاً على الدّنيا لم يكن عالماً و لو كان مدرّكاً لجميع المسائل الشرعيّة
و المطالب الخلقية و العقائد الدّينية بالبرهان المتقن.

و نعم ما قيل: إنّ العلم هو الذى لم يجتمع مع الأغراض الدّنيويّة و
الاهواء النّفسانيّة؛ و ما اجتمع مع تلك فهو جهل مشابه للعلم و ليس بعلم.

فقول المعصوم عليه السلام: طلب العلم فريضة على كلّ مسلم و مسلمة.

اشارة الى هذا الادراك سواء كان مع الجلوس فى المدرسة او مع
الاكتساب للمعيشة و الاّ كان أكثر النّاس محروماً من هذه الفضيلة.

و كذا قوله عليه السلام: كن عالماً او متعلّماً و لا تكن ثالثاً فتهلك.

اشارة الى هذا العلم و طلبه و الاّ كان الأمر به أمراً بالمحال لأغلب
النّاس.

و ما ورد فى أخبار كثيرة من أقسام العلم و طلبته و أقسام
العالم يدلّ على ما ذكر مثل ما روى:

أنّ رسول الله صلى الله عليه و آله دخل المسجد فاذا جماعة قد أطافوا برجلٍ فقال صلى الله عليه و آله:

ما هذا؟

- فقليل: علامة، فقال ﷺ: وما العلامة؟

- فقالوا: أعلم الناس بأنساب العرب و وقائعها و أيام الجاهلية و
الاشعار العربية.

فقال النبي ﷺ: ذاك علم لا يضر من جهله و لا ينفع من علمه، ثم قال
النبي ﷺ: انما العلم ثلاثة؛ آية محكمة، او فريضة عادلة، او سنة قائمة، و ما
خلاهن فهو فضل.

فانه اشارة الى الاقسام الثلاثة للعلم العقلاني و النفساني و الجسماني
بحيث يكون مشتملاً على الاقبال على المعلوم و العمل المستلزم للاشتداد.

فان الآية المحكمة عبارة عن العلوم العقلانية التي يجد العالم شيئاً من
حقائق المعلومات و يستلذ به و الا لم تكن آيات و مرائي، و التي لم يكن
للريب و الشك و الزوال مجال فيها و الا لم تكن محكمة.

و هذا بخلاف العلوم الخيالية التي حصلها الفلسفي و المتكلم باستخدام
الخيال للعاقلة و جعلتها أنفسهم الزائفة و سائل لما ربها النفسانية من الأعراض
الدنيوية او الأغراض النفسانية من الراحة عن كلفة الطاعات الشرعية.

فانها ليست آيات و لا محفوظة عن الريب و الشك و الزوال لكونها
مأخوذة بالتقليد من أمثالهم، و الفريضة العادلة عبارة عن العلوم النفسانية
المتعلقة بالردائل و الخصائل بحيث يصير العالم بها متخلياً عن الردائل متخلياً
بالخصائل.

لان اطلاق الفريضة على هذا العلم انما هو باعتبار تلك التخلية و
التخلية و كذا اطلاق العادلة فان معنى العلم العادل ان يكون العالم به عادلاً او

معلومه متوسطاً و لایکون المعلوم من الاخلاق متوسطاً الا اذا صار جزئياً
موجوداً فی وجود العالم به.

و هذا معنى استلزام العلم للعمل المستلزم لعلم آخر الالزام للاقبال
على الآخرة، و السنة القائمة عبارة عن العلوم القالبية المأخوذة من النبي ﷺ او
خليفته العامل صاحبها بها بحيث ينتصب عن اعوجاجه او يعتدل عن الافراط و
التفريط.

او تكفى مهام صاحبهما فى الدنيا و الآخرة لان السنة بحسب العرف و
اللغة لها معان عديدة لكنّها فى عرف الشارعين اسم للعلوم المتعلقة بالاعمال
الجسمانية بحيث تؤدى صاحبها الى العمل لان تسمية العلوم بالسنة ليست الا
باعتبار العمل، و القائمة اما من قام بمعنى انتصب او اعتدل و بكلا المعنيين
تكون وصفاً بحال المتعلق اى سنة قائم صاحبها.

او من قام المرأة و عليها بمعنى مأنها و كفى أمورها و بهذا المعنى
يكون وصفاً بحال الموصوف فالعمل و الاقبال الى الآخرة مأخوذان فى مفهوم
الكلمتين.

و مثل ما روى عن الصادق عليه السلام فى أقسام طلبة العلم من قوله عليه السلام طلبة
العلم ثلاثة فاعرفهم بأعيانهم و صفاتهم:
صنف يطلبه للجهل و المرء.
و صنف يطلبه للاستطالة و الختل^(١).

١- الختل كالضرب من باب ضرب و نصر الخديعة؛ ختل ختلا و ختلاناً.

و صنفٌ يطلبه و العقل، فصاحب الجهل و المراء موذٍ مमारٍ متعرّض للمقال فى أندبة الرّجال بتذاكر العلم و صفة الحلم قد تسربل بالخشوع و تخلى من الورع فدقّ الله من هذا خيشومه و قطع منه حيز^(١) ومه.

و صاحب الاستطالة و الختل ذو خب^(٢) و ملق يستطيل على مثله من أشباهه و يتواضع للاغنياء من دونه فهو لحوائهم^(٣) هاضم و لدينه حاطم؛ فأعمى الله على هذا خبره و قطع من آثار العلماء اثره.

و صاحب الفقه و العقل ذو كآبة و حزن و سهر قد تحنك فى برنسه و قام الليل فى حندسه، يعمل و يخشى و جلاً داعياً مشفقاً مقبلاً على شأنه، عارفاً بأهل زمانه، مستوحشاً من أوثق اخوانه، فشدّ الله من هذا أركانه، و أعطاه الله يوم القيامة أمانه.

و هذا الحديث يدل على ما ذكرنا من أنّ اعتبار جهليّة الادراك و علميّة اتّما هو بشأن المدرك و نيّته لابلال المدرك المعلوم و شرافته و خساسته.

فانّ المراد بالعلم فى قوله ﷺ: طلبه العلم؛ مطلق الادراك المطلق عليه العلم بمفهومه العرفي، و قوله ﷺ: صنف يطلبه للجهل يعنى يطلب العلم اى الادراك او المدرك للجهل يعنى يجعل غاية طلبه للعلم للجهل.

١- الحيزومة الصدر او وسطه او ما استدار على الظهر و البطن و ما اكتف الحلقوم من الصدر، و الخب بالكسر الخداع و الخبث و الغش.

٢- الحيزومة الصدر او وسطه او ما استدار على الظهر و البطن و ما اكتف الحلقوم من الصدر، و الخب بالكسر الخداع و الخبث و الغش.

٣- الحلواء مقصوراً و ممدوداً معروفاً، و الحلوان بضم الحاء و بالنون اخره الدلال و الكاهن و مهر المرأة، او ما تعطى على متعتها او ما يعطى من نحو رشوة و مثلها.

و هذا بظاهرة متناقض و بيانه بحيث لايتوّهم تناقض ان نقول: انّ الانسان له قوّة درّاکة و يعبر عنها بالقوّة العلاميّة و القوّة النظریّة، و قوّة عملیّة و يعبر عنها بالقوّة العمّالّة.

و القوّة العمّالّة تنشعب الى الشّهویّة الّتی تجذب المنافع و الملاذّ و الغضبیّة الّتی تدفع المضارّ و المولمات.

و هذه الثلاث اما مسخّرة للعاقلة و خادمة لها و لا يكون تسليمها للعاقلة الّتی هی رسول باطنی الا اذا صارت منقادة لولی أمره الّذی هو عقل خارجي او مسخّرة للشیطان و خادمة له فان كانت خادمة للعاقلة كان ادراك العلامة علماً و مورثاً للعمل الاخروي و للعلم الاخر و كان عمل العمّالّة للاخرة سواء كان شهویاً او غضبیاً، و مورثاً لعلم آخر غیر العلم الّذی صار محرّکاً له علی العمل.

و ان كانت مسخّرة للشیطان و لیس المراد به الجهل الّذی هو عدم لملکة العلم بل المراد به ازدياد الادراك الّذی يصير سبباً لسعة النفس الّتی سعتها قبل التّسليم سعة ملک الشّیطان، و كثيراً ما یورث هذا الادراك ادراكاً آخر هو جهل آخر.

و قول علیّ عليه السلام فی حدیث اقسام النّاس: انّ النّاس آلوا بعد رسول الله ﷺ الى ثلاثة؛

آلوا الى عالمٍ علی هدی من الله قد أغناه الله بما علم عن علم غیره.
و جاهلٍ مدّعٍ للعلم لا علم له معجبٍ بما عنده قد فتنته الدّنيا و فتن غیره.
و متعلّمٍ من عالمٍ علی سبیل هدی من الله و نجاة؛ (الى آخر الحدیث)

اشاره الى ما ذكرنا.

فانّ المراد بالجاهل المدّعى للعلم المعجب بما عنده المفتن بالدنيا؛ و
المفتن غيره ليس الجاهل الساذج بل الذى سمّاه أشباه الناس عالماً و اكتنز من
قشر العلوم كنوزاً و جعلها لما ربه معدّة.

ولا علم له بالمعنى الذى ذكر مع أنّه ملئٌ بالادراكات الجهليّة المورثة
لازدياد ملك الشّيطان الذى هو ملك الجهل.

و كان عمله بتسخير الشّيطان جلباً لما اشتتهته نفسه، و دفعاً لما لا يلائم
نفسه من غير اعتبار للتأديّة الى الاخرة و هذا المسخر للشّيطان بقوّته الدّراكة و
حيلته الشّيطانيّة يريد مداً اراءة مدّخراته للخلق فيتعرّض للمقال فى أنديّة
الرّجال و يؤذى جليسه باعجابه بنفسه و إظهاره و مزخرفاته و يمارى من يظنّه
مثله اوفوقه.

و نعم ما قال المولوى رحمته الله:

علم تقلیدى و تعلیمى است آن

کز نفور مستمع دارد فغان

چون پی دانش نه بهر روشنى است

همچو طالب علم دنیای دنى است

طالب علم است بهر عام و خاص

نى که تا یابد از این عالم خلاص

علم و گفتارى که آن بى جان بود

عاشق روى خریداران بود

گر چه باشد وقت بحث این علم زفت

چون خریدارش نباشد مرد و رفت

و علامة العلم ان يكون العالم طالباً للخلوة مع معلومه نافراً من هذه
الجهة من أوثق اخوانه فكيف بغيرهم.

و ان كان من جهة الحب في الله طالباً للسَّلاك الى الله بل لتمام خلق الله
قائلاً:

مشتري من خدای است و مرا می‌کشد بالا که الله اشتري
خونبهای من جمال ذوالجلال خونبهای خود خورم کسب حلال
و بقوته السَّبعیَّة يريد الاستطالة على من يمكن له الاستطالة عليه
فيستطيل على أمثاله الذين لا يظن حصول ملائمت قوته البهيمية منهم و يتملق
لمن يظن حصول ملائمتها منه سواء كانوا أدنى منه في الشرف او أمثاله او
أشرف منه.

فمعنى الحديث صنف من طلبة العلم يطلبه لازدياد مدرکاته الحاصلة
باستمداد الشَّيْطَنة الموجب لازدياد جهله؛ و صفة هذا الصنف ما ذكره عليه السلام، و
صنف يطلبه لتقوية قوته الغضبِيَّة الظَّاهرة بالاستطالة على الخلق و لتقوية قوته
البهيمِيَّة الظَّاهرة بالختل مع الخلق و التملق، و صنف يطلبه للفقهِ و ازدياد العلم
الاخروي و اشتداده.

و العقل يعنى كمال الادراك الذى هو التَّعَقُّل مقابل نقصان الادراك الذى
به الشَّيْطَنة و الجهل.

و روى عن امير المؤمنين عليه السلام فى عباد العامة و جهَّالهم الذين سمَّاهم

أشبهاء النَّاسِ عالمين أَنَّهُ قال:

أَنَّ من أبغض الخلق الى الله تعالى لرجلين، ورجل و كله الله تعالى الى نفسه و هو جائر عن قصد السَّبِيل مشعوف بكلام بدعة قدلهج^(١) بالصَّوم و الصَّلوة فهو فتنة لمن افتتن به، ضالٌّ عن هدى^(٢) من كان قبله، مضلٌّ لمن اقتدى به و فى حيوته و بعد موته، حمّال خطايا غيره، رهنٌ بخطيئته، و رجل قمش^(٣) جهلاً فى جهّال النَّاسِ عانٍ بأغباش^(٤) الفتنة.

قد سمّاه أشباه النَّاسِ عالماً و لم يغن فيه يوماً سالماً، بكَرٍ فاستكثر ماقلّ منه خير ممّا كثر حتّى اذا ارتوى من ماءٍ آجنٍ و اكتنز من غير طائل جلس بين النَّاسِ قاضياً ضامناً لتخليص ما التبس على غيره.

و ان خالف قاضياً سبقه لم يأمن ان ينقض حكمه من يأتى بعده لفعله بمن كان قبله.

و ان نزلت به احدى المبهمات المعضلات هيأ لها حشواً من رأيه ثمّ قطع به فهو من لبس الشّبهات فى مثل غزل العنكبوت لا يدري أصاب ام أخطأ، لا يحسب العلم فى شىءٍ ممّا أنكر، و لا يرى أنّ وراء ما بلغ فيه مذهباً، ان قاس شيئاً بشىءٍ لم يكذب نظره و ان اظلم عليه امر اكنتم به لما يعلم من جهل نفسه لكيلا يقال له: لا يعلم.

١- لهج به اى اولع به.

٢- الهدى بالفتح و السكون و الهدية بالفتح او بالكسر و السكون السيرة و الطريقة.

٣- قمش كنصر جمع، و اغباش جمع غبش كأسباب جمع سبب بقية الليل او ظلمة آخره.

٤- قمش كنصر جمع، و اغباش جمع غبش كأسباب جمع سبب بقية الليل او ظلمة اخره.

ثمّ جسر فقضى فهو مفتاح عشوات^(١) ركبّ شبّهات خبّاط جهالات،
لا يعتذر ممّا لا يعلم فيسلم، ولا يعصّ فى العلم بضرسٍ قاطع فيغنم، يذرى
الرّوايات ذرو الرّيح الهشيم، تبكى منه المواريث و تصرخ منه الدّماء، يستحلّ
بقضائه الفرج الحرام، و يحرمّ بقضائه الفرج الحلال، لاملئ باصدار ما عليه
ورد، ولا هو أهلّ لما منه فرط من ادّعائه عليم الحقّ.

و الاول من الرّجلين اشارة الى من لم يدخل فى باب الهدى و لم يأخذ
علمه من أهله الذين أمر الله العباد بالأخذ منهم.

فصار حريصاً على الصّوم و الصّلاة فافتتن النّاس بهم من حيث أنّهم
رأوهم متعبّدين فظنّوا أنّهم من خواصّ أهل الله فاقتدوا بهم.

و الثّانى اشارة الى علمائهم الذين لم يدخلوا فى باب الولاية و لم
يأخذوا علمهم من أهله بل جمعوه من الصّحف و أخذوه من الرّجال فهم جمعوا
سواقط خيالات النّاس.

و لذا استعمل فيه القمش الذى هو جمع القماش الّتى هى ما سقط
على وجه الارض، و سمّى سواقط خيالات النّاس ممّا سمّوه مسائل علميّة
بالجهل فقال: قمش جهلاً فى جهال النّاس اى جمع ما سمّوه علماً فى بين علماء
النّاس الّذين سمّاهم أشباه النّاس علما.

فمعنى الاية على ما عرفت من معنى العلم و إطلاقاته، و قلد علموا اى
أدركوا ادراكاً يسمّى فى عرف أهل الله بالجهل لمن اشتراه ماله فى الاخرة من

١- العشوات جمع العشوة و العشوة بتثنية العين ركوب الامر من غير بيان، و بالفتح الظلمة.

خلاقٍ و لبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون حقيقة لامتنعوا.

[وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا] و لو ان اليهود و من يليهم من التواصب آمنوا بالايمن العام و بالايمن الخاص و أقرّوا و أذغنوا بالكتاب الذى نبذوه وراء ظهورهم و هو عطفٌ على لمن اشتراه.

او على سائر الجمل السابقة لكن عطفه على قوله لمن اشتراه أوفق بحسب أجزاء ما بعده.

[وَأَتَّقُوا] مخالفة من بايعوا معه او اتّباع ما تتلو الشياطين [لَمُتُوبَةً] لهم [مَنْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ] و نكّر المثوبة للاشعار بأن ما يصدق عليه المثوبة أى شىء كان يسيراً او كثيراً خيراً و لم يأت بالجملة الفعلية للاشعار بأن لزوم المثوبة أمر مفروغ عنه و المحتاج الى البيان لزوم خيريّة المثوبة لانفس المثوبة، و لم يأت بالمفضل عليه لعدم الاعتداد به و ليذهب ذهن السامع كلّ مذهبٍ.

[لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] لو للتمنى او للشرط [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالايمن العام و البيعة العامة روى أنّه ليس فى القرآن يا أيّها الذين آمنوا الا و هى فى التّوراة يا أيّها المساكين.

[لَا تَقُولُوا رِعْنَا] كانوا يقولون للنبي ﷺ راعنا أى لاحظنا محسناً الينا، او استمع لمقالنا.

و كان تلك الكلمة سبّاً فى لغة اليهود بمعنى اسمع لاسمعت كما فى الصّافى فكان اليهود يتوسّلون بتلك الكلمة الى شتم رسول الله ﷺ فنهى الله المؤمنين عن تلك الكلمة.

[وَ] قَالَ: [قُولُوا أَنْظِرْنَا] فَانْهَاسَتْ شَتْمًا فِي لُغَتِهِمْ حَتَّى يَتَوَسَّلُوا بِهَا إِلَى شَتْمِ الرَّسُولِ ﷺ [وَاسْمَعُوا] إِذْ قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُولُوا وَاطِيعُوا.

او المعنى: واسمعوا نهى لكم عن هذا القول، وأمرى لكم بهذا القول.
[وَالْكَافِرِينَ] يعنى اليهود الشّاتمين [عَذَابٌ أَلِيمٌ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا] ابتداء كلام لبيان مرام آخر ولذا قطعه عمّا قبله.

[مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] اليهود والنصارى [وَالَّذِينَ آمَنُوا] ولا من المشركين الذين منهم التّواصب والمنافقون بمحمد ﷺ وعلى ﷺ او منافقوا الامّة داخلون فى اهل الكتاب.

[أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ] من الايات المزيّادات فى شرف محمد ﷺ وعلى ﷺ وآلهما الطّيبين الطّاهرين او من نعمة من نعم الدّنيا، او من غلبة و غنيمة من الخصم.

[وَاللَّهُ يَخْتَصُّ] يميز [بِرَحْمَتِهِ] اى ولاية على ﷺ فانّها رحمته تعالى او نبوّته او تصديق نبّيه او ولاية و امامته.

[مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] ودّوا ذلك او كرهوا.

[وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] على من يختصّه برحمته.

بیان النسخ و اقسامه

[مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ] النسخ لغة الازالة و التّغيير و الابطال و اقامة شىءٍ آخر مقام المبطل و المسخ، و نسخ الكتاب و انتسخه و استنسخه كتبه، و شرعاً رفع حكم ثابت فى الشريعة بعد العمل به سواء كان الناسخ و المنسوخ من شريعتين او من شريعة واحدة.

و سواء كان بالنسبة الى عامّة الخلق او بالنسبة الى أشخاصٍ مخصوصين، او بالنسبة الى شخصٍ واحدٍ بحسب أحواله المختلفة.

و الاول هو النسخ الكلّى و الثانى و الثالث النسخ الجزئى و النسخ فى الكتاب هو النسخ الكلّى و النسخ فى الاخبار الولوية نسخ جزئى بحسب الاشخاص، او بحسب أحوال شخصٍ واحدٍ، و النسخ فى الاخبار النبوية يجوز فيه الامران.

لانّ الكتاب الالهى مشرع كلّ الامّة و أحكامه المنصوصة مشرع للكلّ، و منسوخه منسوخ عن الكلّ و ناسخه ناسخ للكلّ.

و ما يجرى فيه النسخ الجزئى من الايات فهو لا يعدّ من الناسخ و المنسوخ بل يعدّ من المتشابهات.

و اما الاخبار الولوية فالنسخ المذكور فيها لا يجوز ان يكون نسخاً بالنسبة الى كلّ الامّة و الاّ لزم ان يكون الائمة و مؤسسين للشريعة لاحفظين لشريعة محمد ﷺ و الحال أنّهم حافظون للشريعة.

و النسخ الجزئى عبارة عن رفع حكم عن شخصٍ كان ذلك الحكم ثابتاً

لہ بِأمرٍ شرعی، او رفع حکم ثابت بالامر الشرعی من الحافظین للشریعة او من الشارع لشخصٍ او لجمعٍ عن شخص آخر او عن جماعة أخرى.

و فی الاخبار اشارت و تصریحات بذک و نذر شرطاً منها لمزید الاستبصار؛ فنقول:

روی فی اصول الکافی عن سلیم بن قیس الہلالی أنّه قال، قلت لامیر المؤمنین (علیہ السلام): اتی سمعت من سلمان و المقداد و أبی ذر رحمہم اللہ شیئاً من تفسیر القرآن و أحادیث عن نبی اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) غیر ما فی أیدی الناس ثمّ سمعت منك تصدیق ما سمعت منهم و رأیت فی أیدی الناس أشياء كثيرة من تفسیر القرآن و أحادیث عن نبی اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) أنتم تخالفونہم فیہا و تزعمون أنّ ذلك کلّہ باطل أفتری الناس یكذبون علی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) متعمدین؟

و یفسرون القرآن بارائہم؟

- قال: فاقبل علیّ فقال: قد سألت فافہم الجواب؛ انّ فی ایدی الناس حقاً و باطلاً و صدقاً و کذباً و ناسخاً و منسوخاً و عامّاً و خاصّاً و محکماً و متشابہاً و حفظاً و وہماً.

و قد کذب علی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) علی عہدہ حتّی قام خطیباً فقال: ایہا الناس قد کثرت علیّ الکذابة فمن کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعده من النار ثمّ کذب علیہ من بعدہ.

و انما أتاکم الحدیث من أربعةٍ لیس لہم خامس؛ رجل منافق یظہر الایمان متصنّع بالاسلام و لا یتأثمّ و لا یتحرّج ان یکذب علی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) متعمداً فلو علم الناس أنّه منافق کذاب لم یقبلوا منه و لم یصدقوا ولكنّہم قالوا:

هذا قد صحت رسول الله ﷺ ورأه وسمع منه؛ وأخذوا عنه وهم لا يعرفون حاله وقد أخبره الله عن المنافقين بما أخبرهم وصفهم فقال تعالى: وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم، ثم بقوا بعده فتقرّبوا الى ائمة الضلالة والدّعاة الى التّار بالزّور والكذب والبهتان فولّوهم الأعمال وحملوهم على رقاب النّاس وأكلوا بهم الدّنيا وانما النّاس مع الملوك والدّنيا الا من عصم الله.

فهذا أحد الاربعة، ورجل سمع من رسول الله ﷺ شيئاً لم يحفظه على وجهه وهم فيه ولم يتعمّد كذباً فهو في يده يقول به ويعمل به ويرويه فيقول: أنا سمعته من رسول الله ﷺ فلو علم المسلمون أنّه وهم لم يقبلوه؛ ولو علم هو أنّه وهم لرفضه.

و رجل ثالث سمع من رسول الله ﷺ شيئاً أمر به ثمّ نهى عنه وهو لا يعلم؛ او سمعه ينهى عن شيء ثمّ أمر به وهو لا يعلم فحفظ منسوخه ولم يحفظ النّاسخ؛ فلو علم أنّه منسوخ لرفضه.

ولو علم المسلمون اذ سمعوه منه أنّه منسوخ لرفضوه، وآخر رابع لم يكذب على رسول الله ﷺ مبغض للكذب خوفاً من الله وتعظيماً لرسول الله ﷺ لم ينسه بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كما سمع لم يزد فيه ولم ينقص منه.

و علم النّاسخ من المنسوخ فعمل بالنّاسخ ورفض المنسوخ فانّ أمر النّبى ﷺ مثل القرآن ناسخ ومنسوخ، وخاصّ وعامّ، ومحكم ومتشابه.

قد كان يكون من رسول الله ﷺ الكلام له و جهان و كلام عامّ و كلام

خاصّ مثل القرآن و قال الله تعالى في كتابه: و ما آتاكم الرسول فخذوه، و ما نهاكم عنه فانتهوا؛ فيشبهه على من لم يعرف و لم يدر ما عنى الله به و رسوله ليس كلّ أصحاب رسول الله ﷺ كان يسأله عن الشئ فيفهم و كان منهم من يسأله و لا يستفهمه حتّى ان كانوا ليحبّون ان يجيء الاعرابي و الطّاري فيسأل رسول الله ﷺ حتّى يسمعوا و قد كنت أدخل على رسول الله ﷺ كلّ يوم دخلة و كلّ ليلة دخلة فيخلّيني فيها ادور معه حيث دار.

و قد علم أصحاب رسول الله ﷺ أنّه لم يصنع ذلك بأحد من الثّاس غيري فربّما كان في بيتي يأتيني رسول الله ﷺ أكثر ذلك في بيتي و كنت اذا دخلت عليه بعض منازل اخلائي و أقام عتي نساء فلا يبقى عنده غيري و اذا اتاني للخلوة معي في منزلي لم يقم عتي فاطمة رضي الله عنها و لأحداً من نبيّ.

و كنت اذا سأله ﷺ أجابني و اذا سكّته عنه و فنيّت مسألي ابتدأني، فما نزلت على رسول الله ﷺ آية من القرآن الاّ أقرأنيها و أملاها عليّ فكتبتها بخطّي و علّمني تأويلها و تفسيرها و ناسخها و منسوخها و محكمها و متشابها و خاصّها و عامّها و دعا الله ان يعطيني فهمها و حفظها فما نسيت آية من كتاب الله تعالى و لاعلماً أملاه عليّ و كتبته منذ دعا الله لي بما دعا.

و ما ترك شيئاً علّمه الله من حلالٍ و لا حرامٍ و لأمرٍ و لا نهْيٍ كان او يكون و لا كتابٍ منزلٍ عليّ أحد قبله من طاعةٍ او معصيةٍ الاّ علّمينه و حفظته فلم أنس حرفاً واحداً.

ثمّ وضع ﷺ يده ﷺ على صدري و دعا الله لي ان يملأ قلبي علماً و فهماً و حكماً و نوراً، فقلت: يا نبيّ الله بأبي انت و امّي منذ دعوت الله لي بما

دعوت لم أنس شيئاً ولم يفتنى شيء لم أكتبه أفتخوف على النسيان فيما بعد؟
- فقال: لالست أتحوف عليك النسيان و الجهل.

و قد دلّ هذا الخبر على أنّ في أخبار الرسول ﷺ مثل القرآن ناسخاً و منسوخاً و عاماً و خاصاً و محكماً و متشابهاً و قلّ من يعرف الناسخ من المنسوخ و العامّ من الخاصّ و موارد ورود الخاصّ و المحكم من المتشابه و تأويل المتشابه، و موارد تعلّق الناسخ و موارد ارتفاع المنسوخ.
و ليس إلاّ من كان له بصيرة بمراتب الرّجال و اختلاف أحوالهم و اقتضاء أحوالهم الاحكام اللّاتقة بها.

و في الاخبار الدّالة على تفويض أمر العباد الى رسول الله ﷺ ثم اليهم اشعار بأنّهم ينظرون الى أحوال العباد فيأمرّونهم بحسب أحوالهم، و في نسبة ايقاع الخلاف بين أتباعهم الى أنفسهم دلالة على ذلك.

و قال محمّد بن مسلم: قلت لابي عبد الله عليه السلام: ما بال أقوام يروون عن فلان بن فلان عن رسول الله ﷺ لا يتهمون بالكذب فيجيتني منكم خلافه؟- فقال عليه السلام: إنّ الحديث ينسخ كما ينسخ القرآن.

و قال منصور بن حازم قلت لابي عبد الله عليه السلام: ما بالي أسألك عن مسئلة فتجيبني فيها بالجواب ثمّ يجتلك غيري فتجيبه فيها بجواب آخر؟

- فقال: أنا نجيب الناس على الزّيادة و النقصان، قال قلت: فأخبرني عن أصحاب رسول الله ﷺ صدقوا على محمّد ﷺ او كذبوا؟

- قال: بل صدقوا.

قلت: فما بالهم اختلفوا؟

- قال: اما تعلم انّ الرّجل كان يأتي رسول الله ﷺ فيسأله عن المسئلة فيجيبه فيها بالجواب ثمّ يجيئه بعد ذلك ما يسنخ ذلك الجواب فنسخت الأّ حاديث بعضها بعضاً.

و عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال: انّ الله رفيق يحبّ الرّفق فمن رفق به عباده تسليلة أضغانهم و مضادّتهم لهواهم و قلوبهم، و من رفق بهم أنّه يدعهم على الامر يريد ازالته عنهم رفقاّ بهم لكي يلقي عليه عرى الايمان و مثاقلته جملة واحدة فيضعفوا فاذا اراد ذلك نسخ الامر بالاخر فصار منسوخاً.

و عن زرارة: أنّه قال سألت أبا جعفر عليه السلام عن مسئلة فأجابني ثمّ جاء رجل فسئله عنها فأجابه بخلاف ما أّجابني ثمّ جاء آخر فأجابه بخلاف ما أّجابني و أّجاب صاحبي.

فلما خرج الرّجلان قلت: يا بن رسول الله ﷺ رّجلان من اهل العراق من شيعتكم قدما يسألان فأجبت كلّ واحد بغير ما أّجبت به صاحبه؟! فقال: يا زرارة، انّ هذا خيرٌ لنا و لكم و لو اجتمعتم على أمرٍ واحدٍ لصدّكم النّاس علينا و كان اقلّ لبقائنا و بقائكم.

و عن أبي جعفر عليه السلام انّ المؤمنين على منازل منهم على واحدة، و منهم على اثنتين؛ و قال هكذا الى سبع، فلو ذهبت تحمّل على صاحب الواحدة اثنتين لم يقو؛ و هكذا الى السّبع. و في بعض الأخبار عبّر عن المراتب بعشر و عبّر في خبر بتسعة و أربعين جزء كلّ جزء عشرة أجزاء، و كلّ هذه يدلّ على اختلاف الاحكام باختلاف الاشخاص و أنّهم يأمرّون و ينهون على حسب أحوال النّاس،

او على حسب أحوال شخص واحدٍ لأنهم أطباء النفوس و الطّبيب يراعى الامراض المرضى و أحوالهم، و بحسب أمراضهم و أحوالهم يجيب مسائلهم و يدبّر غذاءهم و دواءهم.

وقوله تعالى: قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرةٍ أنا و من اتّبعنى يدلّ على ذلك فإنّ معنى البصيرة الرّؤية الباطنة و الرّؤية الباطنة مرّيتها أحوال المدعوّ و الدّعوة الّلائقة بحاله و المدعوّ اليه، و الطّريق الّذى يكون السّلك عليه.

والاية فعلة بالسّكون او بالتّحريك او هى مخفّفة فاعلة بمعنى العلامة جمعها آيات و آى و آياء وزن أفعال، و تطلق على آيات الكتاب التّدوينيّ. فإنّها علاماتة تعالى و علامات رسالة رسوله، و على أحكام الرّسالة و النّبوة فإنّها ايضاً علاماتة و علامات الرّسالة و الرّسول، و على آيات الافاق و الانفس.

فإنّها ايضاً علاماتة تعالى و خصوصاً الايات العظمى؛ فإنّها علاماتة الّتى تحاكي تمام أسمائه و صفاته تعالى و لاختصاص للنّسخ بالايات التّدوينيّة و الاخبار النّبويّة و الولويّة.

فإنّه كما يجرى فى تلك بمعنى رفع الحكم المستفاد منها يجرى فى آيات الافاق بمعنى رفعها و ازالتها او تغييرها لكنّ النّسخ لا يجرى فى آيات الافاق بمعنى رفعها و ازالتها او تغييرها لكنّ النّسخ لا يجرى الا فى الايات النّازلة الى عالم الطّبع سواء فيه تدوينيّاتها و تكوينيّاتها.

فإنّها آيات متشابهات يجرى فيها النّسخ لا الايات العلويّة فإنّها

محکمات ہنّ أمّ الكتاب و قوله تعالى:

[أَوْ نُنسِهَا] من باب الافعل و قرء ننسخ من باب الافعال و ننسها بفتح
النون و السين و الانساء عبارة عن محوها عن القلوب مع بقائها في الواقع او
محو آثارها عن القلوب مع بقائها او بقاء حكمها في الواقع.

[تَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا] لاشكال في اتيانہ تعالى بخير منها او
مثلها في الايات التدوينيّة و أحكام الرّسالة و الايات الصّغرى الافاقيّة و أمّا
الايات العظمى .

فانّ الاتيان بالخير او المثل لا يتصوّر في الانبياء بطريق الكلّيّة فانّہ كان
بمضمون تلك الرّسل فضلنا بعضهم على بعضٍ اكثر الاخلاف أدنى مرتبة من
الاسلاف فانّ كلّ من يأتي بعد اولى العزم لم يكن في مرتبتهم لكن نقول خيريّة
الايات أمّا هي بالاضافة الى من تكون آياتٍ لهم و لاشكّ في اختلاف الازمان
و أهلها.

وانّ بعضهم اقوياء يقدرّون على قبول الأحكام من نبیّ اقوى و بعضهم
ضعفاء لا يقدرّون على قبول الاحكام من نبیّ اضعف فخيريّة نبیّ في نفس لاينا
في عدم خيريّة بالاضافة الى أمّة نبیّ آخر.

و نعم ما قال المولویؒ :

پس بـہر دوری وئی قائم است

تا قیامت آزمایش دائم است

او چو نور است و خرد جبریل او

آن ولیّ کـم از او قـنـدیل او

وآنکه زین قندیل کم مشکوه ماست
نور را در مرتبت ترتیبهاست
زانکه هفصد پرده دارد نور حق
پرده‌هایِ نوردان چندین طبق
از پس هر پرده قومی را مقام
صف صفند ای پرده هاشان تا امام
اهل صف آخرین از ضعف خویش
چشمشان طاقت ندارد نور پیش
و ان صف پیش از ضعیفی بصر
تاب نارد روشنائی بیشتر
فی تفسیر الامام علیه السلام اشاره الی ما ذکرنا [أَلَمْ تَعْلَمْ] یا محمد صلی الله علیه و آله، او یا
منکر النسخ و مستغربه من الله، او المراد کلّ من یتأتی منه الخطاب.
[أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] او سبب نزول الایة کما فی الاخبار انّ
الرّسول صلی الله علیه و آله کان یتوجّه الی بیت المقدّس فی صلوته مدّة اقامته بمکّة ثلاث
عشر سنة و بعد هجرته الی المدینة الی سبعة عشر شهراً و جعل قوم من مردة
اليهود یعیرونه باستقبال بیت المقدّس فاشتدّ ذلك علیه صلی الله علیه و آله و کره قبلتهم فصعد
جبرئیل علیه السلام بعد اخباره اياه بذلك ثمّ عاد فقال اقرأ: قد نرى تقلّب وجهك فی
السّماء.

(الایات) فقالت اليهود: ما وليّهم عن قبلتهم التي كانوا عليها
فأجاب تعالى بقوله:

قل لله المشرق و المغرب فعبروه بأنّه ان كان الاولى حقّةً فالثانية باطلة، و ان كان الثانية حقّةً فالاولى كانت باطلة، فنزلت هذه الاية يعنى ان الله يقدر على نسخ حكم و الاتيان بحكم آخر يكون أصلح لكم و انفع بحالكم.

[أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ وَمْلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فيتصرّف فيهما على ما اقتضته حكمته [وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ] بنفسه بحسب نفس الأمر و بتوسّط خلفائه بحسب ظاهر الأمر او من دون ذاته بحسب التّكوين و من دون خلفائه بحسب التّكليف، او من دون الله في مظاهره العالية و الدّانية تكويناً و تكليفاً [مِن وَلِيِّيَّ وَلَا نَصِيرٍ].

تحقيق الولي و النصير

اعلم انّ الانسان خلق محتاجاً في بقائه و استكمالهِ في ذاته و صفاته و معرضاً لما يفى ذاته و كمالاته الحاصلة.

و لما يمنعه عن الوصول الى كمالاته المترقّبة فاحتاج الى ما يجذب اليه ما يحتاج اليه في بقائه و استكمالهِ.

و الى ما يدفع عنه ما يفنيه و يمنعه عن كماله و كان سنّة الله ان يجرى الاشياء بالاسباب فخلق تعالى فيه قوّة شوقيّة خادمة للشهويرة و الغضبيرة الخادمتين للمدركة المنشعبة الى قوَيّ عديدة باعثة على الحركة مستخدمة للقوّة المحركة المودعة في الاعصاب المستخدمة للاعصاب و الرّباطات و بتوسّطها للاعضاء.

فتجذب بسبب الاعضاء و حكم القوّة الشّهویّة ما یلائمه و تدفع بسبب الاعضاء و القوّة الغضبیّة ما یضرّه؛ هذا بحسب مقام جسمه.

و أمّا بحسب مقام روحه فلم ما ینفعه و ما یضرّه و اصل النّافعات الملك الزّاجر الموکّل علیه من الله.

و اصل الضّارّات الشّیطان المغوی الموکّل علیه فجعل الله تعالی له حکمة نظریّةً یمصرها ببصیرته تصرّف الملك و زجره، و تصرّف الشّیطان و اغوائه، و حکمة عملیّة تخدم القوّتين اللّتين بهما الحبّ فی الله و البغض فی الله بازاء الشّهویّة و الغضبیّة و هما تخدمان الحکمة النّظریّة.

و لمّا جعل العالم الصّغیر نسخة موجزة عن الکبیر و حاکية عمّا فی الکبیر و التّکلیف مطابقاً للتّکوین کان فی الکبیر لامحالة قوّة جاذبة لنافع الانسان و قوّة رادعة لضراره سواء كانت تانک القوّتان فی شخصٍ واحدٍ او فی شخصین.

و الولیّ هو الّذی یمربّیاً بحذب ما ینفع المولیّ علیه فی بقاء ذاته و حصول کمالاته.

و النّصیر هو الّذی یمکن دافعاً عنه ما یضرّه و بوجه آخر الولیّ من یمکن داخلاً فی ملکّه، و النصیر من یمکن خارجاً حامیاً.

و القوّة الشّهویة و القوّة المورثة للحبّ فی الله فی الدّاخل کالولیّ فی الخارج.

و القوّة الغضبیّة و القوّة الموجبة للبغض فی الله کالنّصیر، و کلّ رسول بولايته ولیّ لأمّته و برسالته نصیر.

و هكذا كان حال الاوصياء فانهم كانوا بولايتهم اولياء و بخلافتهم
أنصاراً و كلّ رسول في زمانه كان وليّاً و خليفته نصيراً.

فانّ الرسول ﷺ في زمانه مربّب و خليفته حام فمحمّد ﷺ في حياته
كان اماماً ناطقاً بشيراً و وليّاً هادياً مربّياً رحماً.

و عليّ عليه السلام اماماً صامتاً منذراً نصيراً حامياً قتالاً.

و لذا قال ﷺ: أنا و عليّ أبوا هذه الامة، و قوله ﷺ: أنا المنذر و عليّ
الهاد.

اشارة الى حيثيّة رسالته و ولاية عليّ عليه السلام؛ ائما انت منذرٌ باعتبار شأن
الرّسالة، و لكلّ قومٍ هاد؛ باعتبار شأن الولاية، و لاقتضاء تعدّد العنوان تعدّد
المظهر كانت الدّعوة في الاغلب بتظاهر نفسين احدهما مظهر عنوان الوليّ و
الآخرى مظهر عنوان النصير.

[أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ] ام معادلة لهزمة الم تعلم انّ الله على كلّ شيءٍ قدير، و
الم تعلم انّ الله له ملك السّموات و الارض؛ تأكيد له او بدل عنه بدلاً تفصيلياً.

و الاتيان بخطاب الجمع في قوله و ما لكم و تريدون يدلّ على انّ
الخطاب في الم تعلم لمحمّد ﷺ و المقصود هو و امته اختصّ بالخطاب لكونه
أشرف و أصلاً، او الخطاب لغير معيّن حتّى يفيد العموم البدليّ و يوافق المعاد.

لان في المسند اليه و المعنى الم تعلموا انّ الله على كلّ شيءٍ قدير الم
تعلموا انّ الله مالك الكلّ و المالك يتصرّف في ملكه كيف يشاء، ام تعلمون ذلك
و تريدون.

[أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ] و تحاوّه عالمين عامدين [كَمَا سَأَلَ]

مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ] فَأَخَذَتْ السَّمَائِينَ الصَّاعِقَةَ فَأَهْلَكُوا وَ فِيهِ تَهْدِيدٌ لَهُمْ بِمِثْلِ الْعُقُوبَةِ الَّتِي عُوِّقَتْ بِهَا أَصْحَابُ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيْثُ قَالُوا: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً.

[وَمَنْ يَتَّبِدَلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ] بعد العلم الذي من شأنه ان يكون صاحبه مقرأ مؤمناً او بعد جواب الرسول له انّ ما سأله لا يصلح اقتراحه، او بعد ما أظهره الله له ما اقترح، او بعد ما شاهد آيات الرسول والجملة حالاً او عطفً على جملة ما ننسخ من آية.

[فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ] يعنى انّ الاخذ للكفر بعد ما ذكر كآته كان على السبيل المستوى و ضلّ عنه و لذا استعمل التبدّل الذي يشعر بأنّه كان على الايمان او مشرقاً على الايمان فتركه و أخذ الكفر.

[وَدَكْثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن مِّنْ بَعْدِ إِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا] بالقاء الشبهات و تحريف الكلمات و تعبير الضّعفاء و تشريب المعجزات.

اعلم أنّه كلّ من اختار سيرة او باطلة يودّ ان يكون الناس كلّهم على سيرته و هذا أمر مفضوّ عليه للانسان بل لكلّ شيءٍ من الملائكة و الجنّة و الشّياطين و العناصر و المواليد.

فان كان الانسان واقفاً في جهنّم النفس و الحسد من جنودها و لا يتفكّ عنها كان حسده ايضاً باعثاً عليه، و ان كان من أرباب القلوب كان رحمته باعثاً عليه ايضاً و.

لذا أضاف اليه قوله تعالى: [حَسَدًا] مفعول له او حالٌ [مِّنْ عِنْدِ

أَنْفُسِهِمْ] یعنی ودّوا ذلك من حسدهم و من اقتضاء فطرتهم علی ان يكون الظرف متعلّقاً بقوله تعالى ودّ.

او المعنی ودّوا من حسدٍ حاصل لهم من أنفسهم الخبيثة من دون سبب آخر علی ان يكون ظرفاً مستقراً صفة لحسداً.

[مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ] بالدلائل المعلومة لهم من كتبهم و أخبارهم و بالمعجزات المشهودة لهم من محمد ﷺ.

[فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا] الفاء سببیه کأنّه قال: هذه الفعله صارت سبباً للامر بالعفو و الصّح فکأنّه جزاء او هو جزاء حقیقه لشرطٍ مقدّر.

تقدیره هكذا: ان فعلوا ذلك فاعفوا، و العفو ترك الانتقام من الجاني، و الصّح تطهير القلب من حقه.

و کأنتهما كالفقراء و المساکين؛ اذا افترقا يجوز ان يراد بكلّ مجموع المعنيين، و اذا اجتمعا يراد بكلّ معناه المذكور.

و المقصود الأمر بترك مقابله حسدهم و تثريبهم بالحسد و التثريب و تطهير القلب من الحقد عليهم.

فانّ مقابله الجهال بمثل جهلهم يستلزم تنزّل الانسان الى مقامهم و صیورته مثلهم و ازدياد جهلهم و عنادهم، و اللبيب لا يرضى التماثل معهم و لا ازدياد الجهل و العناد من العباد.

و الحقد علی الکافر و المؤمن يمنع القلب عن التوجّه الى امور الاخرة و يذهب براحه القلب و يأكل ما اکتسبه من الخیرات و يمنع عن النصح المطلوب من کلّ أحدٍ و التّرحم المأمور به.

و يوجب الاضلال المنهى عنه على ان تثريب العباد و الحقد عليهم
يرجع الى تثريب صنع الله، و تثريب الصنع تثريب للصانع.

[حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ] فيهم بالقتال يوم فتح مكة كما في تفسير
الامام، او بالهداية لهم، او بضرب الجزية عليهم، او بالقتل و الأسر و الاجلاء
فيهم.

[إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على ذلك كله [وَأَقِيمُوا
الصَّلَاةَ] يعنى بعد ما سلم مداركم و جوارحكم عن المعارضة و قلوبكم عن
الحقد يتأتى لكم اقامة الصلوة فأقيموها، او المقصود و أقيموا الصلوة حتى
يتأتى لكم العفو و الصفح.

[وَأَتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى في أول السورة بيان اقامة الصلوة و ايتاء
الزكاة.

[وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال: و
قدّموا لانفسكم اذا المقصود من مثله التعريض بالأمر و الايجاب
على المخاطب و المراد بالخبر اما لاحسان الى المسيئين كأنه قال: فاعفوا و
اصفحوا و أحسنوا.

او المراد منه كل فعل حسن فيكون ذكراً للعام بعد الخاص و يكون،
الاحسان المطلوب بعد مقام الصفح مشاراً اليه بذكر اقامة الصلوة و ايتاء
الزكاة فان الاحسان لا يكون الا بكسر سورة انانية النفس و التسليم الخالص
لأمر الله و ليس الا الزكاة و الصلوة.

[تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ] مدخراً لكم بنفسه على تجسم الأعمال او بحقيقته

او جزائه.

إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فلا يشذ عنه شيء لا يذخر عنده [وَقَالُوا] اى اهل الكتاب من اليهود و النصارى و هو عطف على وذ[لن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا] اسم جمع بمعنى اليهود ابتداءً، او كان فى الاصل جمعاً لهائِدٍ بمعنى التائب.

او بمعنى الرجوع الى الحق، او بمعنى الدّاخل فى اليهوديّة، على ان يكون من المشتقات الجعليّة كالتهويد و التّهود كعوذ جمع عائِدٍ من دون تغيير، او كان اصله هوود بواوين ثمّ خَفَّفَ فصار هوداً.

[أَوْ نَصْرَى] لفظة او للتفصيل اى كان قولهم هذا و ذاك و قد مضى وجه تسمية النصارى.

تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ] الشمار الهى مجموع ما سبق من عدم ودادهم نزول خيرٍ على المؤمنين، و ودادهم ارتدادهم عن الايمان، و ادّعادهم انّ الجنّة ليست الا لأهل ملّتهم.

و الامانيّ جمع الأمنيّة مغير الامنوية كالاضحوة بمعنى التمنى و ترقّب حصول امرٍ من دون تهيوّ أسبابه و ادّعائه من دون حجّة.

و لذا قال: يا محمد ﷺ: [قُلْ] لهم ان لم يكن مدّعاكم محض تمنّى النفس فاثبتوه بالحجّة.

[هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ] على دعواكم [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى دعواكم [بَلَى] اثبات لما نفوه بقولهم:

لن يدخل الجنّة الا من كان هوداً او نصارى [مَنْ أَسْلَمَ] اخلص

[وَجْهَهُ] الوجه العضو المخصوص وما يتوجه الشئ به و نفس الشئ و المعنى من أخلص جهة توجهه او ذاته.

[لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ] فى أفعاله او محسن الى خلقه [فَلَهُ أَجْرُهُ] اللائق به الذى لا يمكن تعيينه الا بالاضافة اليه.

[عِنْدَ رَبِّهِ] كَأَنَّهُ للاهتمام به لم يكن أجره الى غيره [وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ] جمع الضمير مع الافراد فى الضمائر السابقة باعتبار لفظ من و معناه. [وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى بيان هذه الاية فى أوّل السورة [وَقَالَتِ الْيَهُودُ] عطف على قالوا، او على ما عطف هو عليه و هو اظهار لدعوى باطلة أخرى لهم من غير حجة تفضيحاً لهم بغرورهم و حقمهم و انّ ما قالوا فى انكار رسالة رسول الله ﷺ من هذا القبيل و لا يقولون قولاً عن حجة.

[لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ] من الدين [وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ] يعنى قالوا ذلك و الحال أنّهم علماء تابعون للشرائع او علماء قارؤون الكتب الالهية و العالم لا يبرز دعوى بلا حجة و فى الكتب الالهية تأديبات و تعليمات لكيفية اظهار الدعوى.

فالعاقل العالم القارئ للكتاب التابع للشرائع لا يظهر دعوى بلا حجة و ليس المقصود تكذيبهم فى اصل دعويهم بل كلا الفريقين مصدقان فى اصل الدعوى بعد نسخ أديانهم بدين محمد ﷺ.

او المقصود تكذيبهم فى اصل الدعوى و تثريبهم فى طريق اظهاره فانّ كلاً بانكار كون صاحبه على دين حق ينكر كون نبيّ صاحبه و دينه و

شریعتہ و کتابہ علی الحقّ و هذا دعوی باطلہ فی نفسہا باطلہ من حیث عدم الاتیان بالبرہان علیہا.

و لما کان عامّة الناس بل عامّة الحيوان ديدنہم ان ينکروا ماوراء معتادہم و ماوراء مارأوہ من آبائہم، و يحسبوا انّ الحقّ هو ما اعتادوہ من غير حجّة علیہ سوى قولہم انا وجدنا آباءنا علی امّة قال تعالى: [كَذٰلِكَ] ای مثل قولہم [قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ] ای لا يكون لہم علم [مِثْلَ قَوْلِهِمْ] فهو تأكيد لقولہ تعالى كذلك و المقصود تفضيح آخر لہم بان تشبّہوا بالجهال يعنى انّ اتباعہم للشرائع و قراءتہم للكتب لم يكن يورثہم علماً بل كان ذلك ايضاً محض التقليد و الاعتیاد.

و الا فما قالوا شيئاً يشبہ قول الجهال و كأنّ الامّة المرحومة أخذوا هذه الشیمة من اليهود و النصارى فأخذ كلٌّ فی انکار صاحبه من غير سلطانٍ کَبَرٍ مقتاً عندالله ان يقولوا مالا يعلمون لكن بما كان كلّ حزب بما لديهم فرحين لا يتركون انکار مالا يعلمون.

[فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ] بين الجماعتين او بين المختلفين من اليهود و النصارى و الذين يحذو حذوهم فی هذا القول [يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] من غير حجّة و علم. و ذكر فی نزول الاية أنّها نزلت فی طائفتين من اليهود و النصارى جاؤا الى رسول الله ﷺ و عرضوا عليه هذين القولين و قالوا يا محمد اقض بيننا.

[وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ] عطف علی جملة كذلك قال الذين لا يعلمون فأنّها تشعر بأنّهم يمنعون عبادالله

عن الاسلام و عن مساجدهم الصّوريّة و عن مساجدهم الحقيقيّة الذين هم الرّسول و خلفاؤه.

و من أظلم استفهام انكارى فى معنى التّفى فكأنّه قال كذلك يمنع الذين لا يعلمون مساجد الله و لا أظلم ممّن منع مساجد الله، و منع ضدّ أعطى و هو يتعدّى الى المفعولين بنفسه، و الى الأوّل بمن و الى الثّانى بنفسه، و الى الأوّل بنفسه و الى الثّانى بعن او بمن.

و مساجد الله ههنا مفعول أوّل و ان يذكر مفعول ثانٍ او مساجد الله مفعول ثانٍ و ان يذكر بدل منه بدل الاشتمال و المفعول الأوّل محذوف و التّقدير: من اظلم ممّن منع النّاس عن مساجد الله عن الذّكر فيها.

تحقيق الظلم

و الظّلم وضع الشىء فى غير ما وضع له و منعه عمّا وضع له و لذا فسّر باعطاء الحقّ لغير السّمتحقّ و منع الحقّ من السّمتحقّ و هو ينشأ من ظلمة النّفس و عدم استنارتها بنور العقل.

و لذا اشتقّ اسمه منها، لأنّ من أظلم نفسه و لم يستضيى بضياء العقل و لم يكن تابعاً لولّى الامر لا يتميّز الحقّ و السّمتحقّ عنده، و من لم يميّز الحقّ و السّمتحقّ لا يمكنه اعطاء الحقّ للسّمتحقّ و يعطى الحقّ لغير السّمتحقّ و يمنع السّمتحقّ عن الحقّ فى عالمه الصّغير.

فانّ لكلّ من قواه و مداركه و اعضائه حقّاً و لكلّ واحدٍ منها مستحقّاً هو حقّ له و ينبغى اعطاءه لذلك السّمتحقّ و هو العقل المنقاد لولّى الامر.

و اذا صار ظالماً فى عالمه الصّغير صار ظالماً فى العالم الكبير بالنّسبة الى من تحت يده و الى غيرهم و لأقلّ من الظّلم الذى هو منع نفسه عن المستحقّ الذى هو ولىّ أمره و يتدرّج فى هذا الظّلم حتّى ينتهى امره الى منع المسنحقّ الذى هو غاية الغايات الذى هو ولىّ الامر نبياً كان ام وصيّاً عن الحقّ الذى هو غاية الحقوق و نهاية العبادات و هو ذكر اسم الله تعالى عنده و فيه و له.

كما قال تعالى: ثمّ كان عاقبة الذين اساءوا السّوءى ان كذبوا بايات الله و كانوا بها يستهزؤن و اما التّابع لولىّ الامر فانه اذا كان أخذاً من ولىّ أمره عاملاً بأمره تاركاً لما نهى عنه كان عادلاً بعد له مستتيراً بنوره و ان لم يكن مستتيراً بنفسه.

تحقيق المسجد

و المساجد جمع المسجد بكسر الجيم و قد يفتح و هو محلّ السّجود و هو غاية الخضوع فتنام الارض مسجد بهذا المعنى لأنّ جملة ما فيها ليس لها الاّ التذللّ فجمله وجه الارض محلّ لتذللّ ما فيها.

و قال النّبىّ ﷺ: جعلت لى الارض مسجداً و طهوراً.

لشهوده ﷺ سجود الكلّ فى كلّ الارض و بهذا المعنى صارت الصّدور المنشرحة بنور الاسلام و القلوب المستنيرة بنور الايمان مساجد حقيقيّة لسجود كلّ ما فيهما و تذللّها حقيقة.

و امتيار لمساجد الصوريّة من بين بقاع الارض باسم المسجد و اسم

بیت اللہ لیس بهذا المعنى و لالخصوص البقعة و لا لخصوص اللبنة و الطين و الجص و سائر الات البناء.

و لالخصوص البناء و العملة و الا لشاركها فى هذا الاسم كلما شاركها فى هذه بل الامتياز بنية الواقف لان الواقف اذا كان نيته صحيحة خالصة لوجه الله غير مشوبة بأغراض النفس صار صدره منشرحاً و قلبه مستنيراً و صاراً مسجدين لله و بتوجهه الى تلك البقعة تصير البقعة مستنيرةً و تماز بالمسجدية و بكونها بيت الله.

فاذا صار الانسان متمكناً فى ذلك الانشراح و الاستنارة صار مسجداً و بيتاً لله على الاطلاق، و ان لم يكن متمكناً فيهما كان مسجداً و بيتاً لله وقت الاتصاف بهما، و كلما ازداد و اشتد الاتصاف به ازداد و اشتدت المسجدية و البيئية لله، و كلما اشتد مسجديته لله اشتد مسجديته ما بناه لله.

و اليه أشار المولى عليه السلام بقوله:

آن بنای انبیا بی حرص بود

لاجرم پیوسته رونقها فزود

ای بسا مسجد برآورده کرام

لیک نبود مسجد أقصاش نام

کعبه را که هر زمان عزّ میفزود

آن ز اخلاصات ابراهیم بود

فالمساجد حقيقة و البيوت التي أذن الله ان ترفع هي الصدور و القلوب المنشحة المستنيرة و بعدها صاحب تلك الصدور و القلوب، و اما المساجد

الصَّوْرِيَّة.

فهى مساجد حقيقة باعتبار المعنى الاول الذى به تكون جملة بقاع الارض مساجد لكن امتيازها عن سائر بقاع الارض باسم المسجديّة فليس الا بتوجّه المساجد الحقيقيّة الّتى هم الوافقون لها. و لذلك فسّروا المساجد و البيوت الّتى اذن الله ان ترفع فى أخبار كثيرة بأنفسهم.

و نعم ما قال المولوى رحمته الله مشيراً الى الانبياء و الاولياء عليهم السلام:

گر نه پیدایند پیش نیک و بد
چيست با ايشان خسان را اين حسد
بر در اين خانه گستاخی ز چيست
گر همی دانند کاندراى خانه کيست
ابلهان تعظيم مسجد میکنند
در جفاى اهل دل جد میکنند
آن مجاز است اين حقيقت اى خران
نيست مسجد جز درون سروران
مسجدى کو اندرون اولياست

سجده گاه جمله است آنجا خداست

و على هذا اذا كان الدّاعى على البناء الاغراض الشّيطانيّة لم يكن البناء مسجداً و ان سمّى بالمواضعة مسجداً، و البانى الغير السمتير بنفسه و الغير

المنقاد لولي أمره قلما ينفك عن الاغراض.

فانه اذا ابلغ في الاجتهاد جعل قرب نفسه الله تعالى غاية لنباءه وداعياً عليه و صحة مثله في غاية الاشكال، و اما ما قالوه في صحة الوقف من التقرب الى الله و عدم الانتفاع به.

فالمقصود ان يكون قرب الباني و اقتضاء قربه الاشتداد في القرب داعياً لان النفس ارادت الاجرة عليه و جعلت القرب أجرتة فانه نحو ارتفاع للنفس بالوقف.

و اما الاغراض الأخر كالصيت و المراءة و التمدح و غيرها من الاغراض فتجعل البناء بيتاً للشيطان، و اذا كان الانسان له قرب و قربه يقتضى ذلك لكنه لم يمت النفس و يشاركه النفس في اغراضه كان البناء مسجداً و بيتاً لله بشراكة الشيطان.

و اذا أراد الباني اختبار نفسه فلينظر هل ترضى باعطاء ثمن البقعة و أجرة بنائها لرجل غير معروف و بان يأمره ان يبنى المسجد من غير اطلاع أحد على ذلك فان ترض و تسر بذلك فالبناء لله و الا فللنفس او بمشاركتها.

[وَسَعَى فِي خَرَابِهَا] اى خراب سقوفها و جدرانها او منع أهلها عن الرجوع اليها و خرابها بتعطيلها عن ذكر الله و إقام الصلوة و نزول الاية في مشركى مكة و منع المسلمين بعد هجرة النبي ﷺ عن دخول مساجدهم، و تخريب مساجدهم لا ينافى عمومها و عموم المساجد و المانعين و الممنوعين و عموم تخريبها.

[أُولَٰئِكَ] المحضرون بالاوصاف المذمومة الا ذلّون [مَا كَانَ]

يَنْبَغِي [لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَالِفِينَ] خاشعين متذللين او خائفين من المؤمنين فضلاً عن ان يجترؤا على تخريبها او منع المؤمنين عنها او ما كان في علم الله ان يدخلوها بعد الا خائفين؛ و جينئذ يكون وعداً للمؤمنين بغلبتهم و اخافتهم المشركين كما فعل بهم يوم فتح مكة و سيقع ذلك حين ظهور القائم عجل الله فرجه.

[لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَزْيٌ] قتل و نهب و أسر و إجلاء و جزية [و لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ] وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ عطف على قوله و من أظلم باعتبار المعنى فان المقصود افادة ان المشركين او مطلق الكفار منعوا مساجد الله فكأنه قال هم منعوا مساجد الله و ما هم بضارين بذلك المؤمنين فان لله المشرق و المغرب اى وجه الارض كلها.

[فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا] ايها المؤمنون اى فى اى بقعة من بقاع الارض تولوا اليه [فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ] لاختصاص له ببقعة دون بقعة و الوجه كما مضى ما به ظهور الشىء و ما به توجهه و استقباله و ذات الشىء.

اعلم ان الحق الاول تعالى بحسب مقام ذاته الغيبية غيب مطلق و مجهول مطلق لاسم له و لارسم و لاخبر عنه و لاثار لكنّه بحسب مقام ظهوره و فعله لاخبر عن شىء الا و هو خبر عنه، و لاسم لارسم لشىء الا و هو اسم و رسم له، و لا ظهور لشىء الا و هو ظهوره فهو بفعله محيط بكلّ الاشياء كما قال تعالى: و هو بكلّ شىء محيط و هو معكم و هو الاول والاخر و الظاهر و الباطن و هو بكلّ شىء عليم.

و كما قال (عليه السلام): داخل فى الاشياء لا كدخول شىء فى شىء بل كدخول

المقوم فی المتقوم.

فلا اختصاص لبقعةٍ دون بقعةٍ بالعبادة و التَّوجُّه الى المعبود فی نفسها
لكن قد يعرض لبعض امتياز عن الاخرى بامور خارجة مثل توجُّه كامل الى
بعض دون بعض او توطُّنه او تولُّده او تعميره او دفنه و مثل نيّة صادقة تبرزها و
تميزها للعبادة فانّ بيت المقدس امتاز و اختصّ بالعبادة و بالتوجُّه اليه فی
العبادة بكلّ هذه الوجود.

و هكذا مكّة، و اختصاص المساجد انّما هو بالنيّة الصادقة **إِنَّ أَلَّهَ
وَسِعُ** لا يخلو منه مكانٌ و مقام شىءٍ و فىءٍ كما عرفت.

[عَلِيمٌ] فيعلم منكم ما تفعلونه كيف تفعلونه و فى اى مكانٍ تفعلونه
فعليكم بتصحيح الأعمال لاتعيين المحلّ و الجهة لها و فى الاخبار أنّها نزلت
فى الصلوة النافلة تصلّيها حيث توجَّهت و اما الفرائض فنزل فيها قوله تعالى: و
حيثما كنتم فولّوا وجوهكم شطره.

و سئل الصادق عليه السلام عن رجل يقوم فى الصلوة ثم ينظر بعد ما فرغ فيرى
انّه قد انحرف عن القبلة يميناً و شمالاً فقال: قد مضت صلوته و ما بين المشرق
و المغرب قبلة، و نزلت هذه الاية فى قبلة المتحيّر: و لله المشرق و المغرب.
و فى حديث الجائليق الذى سأل عن وجه الرّبّ انّه دعا على عليه السلام بنارٍ و
حطبٍ فأضرمه فلمّا اشتعلت قال عليه السلام: اين وجه هذه النّار؟ قال النّصراني:
هى وجه من جميع حدودها، قال عليه السلام: هذه النّار مدبرة مصنوعة لا يعرف
وجهها و خالفها لا يشبهها، و لله المشرق و المغرب فأينما تولّوا فثمّ وجه
الله لا تخفى على ربّنا خافية و على هذا الوجه فمعنى الاية اى جهةٍ توجَّهتم فثمّ

وجه الله.

[وَقَالُوا] اليهود و النصارى و المشركون [اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا] حين قالوا: عزيز ابن الله، و المسيح ابن الله، و الملائكة بنات الله، و هو عطف على أقوالهم السابقة و اظهار لحق آخر لهم.

[سُبْحَنَهُ] مصدر سبح كمنع بمعنى تنزه یعنی تنزه عن نسبة الولد و النقائص اللازمة منها من الحاجة و التحديد و الاثنيّة تنزهًا.

[بَلْ لَهُ] من حيث انه مصدر الكلّ و منتهاه و مالكة [مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] اى السماوات و الارض و ما فيهما فلا يكون شيء فيهما ولدًا له و على تعميم السماوات لسموات الارواح و الاراضى لجملة عالم الطبع فلا يكون ممّا سوى الله ولد له فانّ الولد نسبته الى الوالد ليست نسبة المملوكيّة.

[كُلُّ لَهُ وَقَنْتُونَ] القنوت الدّعاء و الطّاعة و التّواضع و هذه شأن البعيد لا الاولاد الذين اذا بلغوا كانوا ممائلين مجانسين للوالد.

[بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] منشئهما من غير مثال سبق و لامادّة و لازمان و لآلة و لأسباب، بدع كمنع و ابتدع خلق من غير مثال و تهية اسباب.

[وَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا] عطف على جملة سبحانه، او له ما فى السموات او كلّ له قانتون او بدیع السموات و المعنى بل هو اذا قضى امرًا.

[فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ رُكُنْ فَيَكُونُ] و ليس شأنه شأن الناقصين فى التّوالد المحتاجين الى مثال و مادّة و مدّة و آلات و اسباب فى فعلهم.

و هذه العبارة كثيرة الورد في الكتاب و السّنة و وردت بلفظ الارادة و المشيئة و القضاء و المقصود واحد لانّ كلّ هذه من مقدّمات الفعل فانّه لا يكون شيء الاّ بعلم و مشيئة و ارادة و قدر و قضاء و امضاء و قد ينحلّ الامضاء الى الاذن و الكتاب و الجل.

و قد يؤدّى بلفظ الامضاء الذي هو اجمل هذه الثلاثة و لما كان العلم الذي قبل المشيئة من صفات ذاته تعالى و عين ذاته و لم يعدّ الفاعل من مقدّمات الفعل بل المقدّمات هي التي تحتاج الفعل اليها حين ايجاد الفاعل له لم يعدّ العلم في الاخبار من مقدّمات الافعال.

و ليست هذه في الحقّ الاول تعالى كالاناسي تحدث بعد ما لم تكن و تنفي بعد ما تحدّث فانّ مشيئته تعالى و كذا ارادته و قدره و قضاءه و امضاءه ازليّة ابدية.

و اما الحدوث من قبل الحادثات لانّ هذه بالنسبة الى الله كالاشعة بالنسبة الى الشمس و اذا فرضت الشمس في وسط السماء ثابتة و فرضت الاشعة ايضاً دائمة بدوامها و كانت السطوح متدرّجة في المقابلة للاشعة كان الحدوث لاستضاءة السطوح بالاشعة.

فانّ الله اذا شاء و اراد و قدر و قضى شيئاً فانّما يقول له و قوله اذنه: كن؛ و كلمة كن منه كتابه فيكون المفعول و يوجد.

فقوله تعالى [اذا قضى] اشارة الى القضاء الذي هو بعد القدر و يتنزع الايجاب منه و [يقول] اشارة الى الاذن الذي هو جزء من اليجاد الذي ينحلّ الى الاذن و الكتاب و الاجل و [كن] اشارة الى الكتاب و الاجل، و قوله ليس

بنداء یسمع بنداء یسمع و لا بصوت یقرع.

[وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] من المشركين و کذا من اليهود و
النصارى و هو عطف على أقوالهم السابقة و اظهار لسفاهة أخرى لهم و مفعول
الفعل اما منسى او مقدر ای لا يعلمون انّ الخلق لا يطبقون استماع كلام الله
تعالى و لو سمعوا لهلكوا ما لم یصف نفوسهم عن رین المادّة و انّ الایة
المقترحة لعلّهم لا يطبقونها او لا یكون صلاحهم.

[لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ] حَتَّى نَسْمَعَ كَلَامَهُ وَ نُؤْمِنَ بِهِ [أَوْ تَأْتِينَا آيَةً]
حَتَّى نَشَاهِدَهَا وَ نُؤْمِنَ بِهَا.

[كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ] كما قال أمة موسى عليه السلام
له ارنا الله جهرة و كما قال امة عيسى عليه السلام هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة
من السماء.

[تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ] فى الجهل و العمى عما ينفعهم و العناد و
اللجاج.

[قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ] استیناف بیانى كَأَنَّهُ قِيلَ الْم يَظْهَرُ
حَقِيقَةُ الْحَقِّ وَ رَسُولُهُ حَتَّى سَأَلُوا مِثْلَ هَذَا السَّوْأَلِ فَقَالَ تَعَالَى: قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ وَ
لَنْ نَتْرَكَهُمْ بَلَا يَبَيِّنُهُ لَكِنَّهُمْ أَهْلُ شَكٍّ وَ رَيْبَةٍ وَ لَيْسُوا أَهْلُ عَقْلِ وَ إِيقَانٍ حَتَّى أَيقِنُوا
بِمَا مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يوقن به و لو جئناهم بكلّ آية مقترحة او غير مقترحة لما أيقنوا و
ما قبلوا.

[إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ] استیناف بیانى ایضاً كَأَنَّهُ قَالَ ﷺ: فَمَا أَصْنَعُ مَعَ
هَؤُلَاءِ وَ لَيْسَ مِنْ شَأْنِهِمُ الْإِيقَانُ وَ قَدْ أَمَرْتَنِي بِدَعْوَتِهِمْ؟

- فقال: اَنَا ارسلناكَ [بِالْحَقِّ] بِرِسَالَةٍ حَقَّةٍ اَوْ مَتَلَبِّسًا بِالْحَقِّ اَوْ مَسْبِيًّا رِسَالَتِكَ عَنِ الْحَقِّ [بَشِيرًا وَنَذِيرًا] يَعْنِي شَأْنُكَ التَّبَشِيرِ وَالْاِنْذَارِ قَبَلُوا اَوْ رَدُّوا اَيَقْنُوا اَوْ شَكُّوا، وَلَيْسَ مِنْ شَكِّهِمْ وَرَدِّهِمْ وَبَالٌ وَعَقُوبَةٌ عَلَيْهِمْ.

[وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ] قَرَأْتُ بِالنَّفْيِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ وَبِالنَّهْيِ مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ وَ عَلَى قِرَاءَةِ النَّهْيِ فَالْمَقْصُودُ تَهْوِيلُ عَذَابِهِمْ وَ نَارِهِمْ لِأَمَّا قَالَهُ بَعْضُ الْعَامَّةِ.

أَنَّهُ نَهَى لِلرَّسُولِ ﷺ عَنِ السَّوْأَلِ عَنْ حَالِ أَبْوِيهِ الْعِيَازِ بِاللَّهِ وَ الْجَحِيمِ النَّارِ الشَّدِيدَةِ التَّاجِّجِ وَ كُلِّ نَارٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ وَ كُلِّ نَارٍ عَظِيمَةٍ فِي مَهَوَاتِهَا، وَ الْمَكَانِ الشَّدِيدِ الْحَرِّ وَ جَحْمٍ مِنْ بَابِ مَنَعَ بِمَعْنَى اَوْ قَدْ، وَ مِنْ بَابِ كَرَمٍ وَ فَرَحٍ بِمَعْنَى اضْطَرَمَّ.

[وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى] عَظَفَ عَلَى جُمْلَةٍ لَا تَسْأَلُ اَوْ جُمْلَةٍ اَنَا ارسلناكَ [حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ] اقْنِاطُ لَهُ ﷺ عَنْ رِضَاهُمْ بِأَنَّهُمْ لَا يَرْضُونَ عَنْهُ إِلَّا بِمَا هُوَ مُحَالٌ عِنْدَهُ وَ رَدُّعُ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ طَلَبِ رِضَاهُمْ.

[قُلْ] لِلْمُؤْمِنِينَ [إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى] لَا اسْتَرْضَاءَ الْيَهُودِ وَ النَّصَارَى وَ رِضَاهُمْ، اَوْ قُلْ لِلْيَهُودِ وَ النَّصَارَى: اِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى لِأَمَّا اعْتَدْتُمُوهُ مِنَ الْمِلَّةِ الْمَأْخُودَةِ مِنَ الْاِبَاءِ الْمَهْوِيَّةِ لَكُمْ بِسَبَبِ اعْتِيَادِهَا.

[وَلَسِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ] آرَاءِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ غَيْرِ مَدَاخِلَةِ الْعَقْلِ اَوْ مَهْوِيَّاتِهِمْ [بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ] بِحَقِّيَّةِ مِلَّتِكَ وَ بَطْلَانِ مِلَّتِهِمْ وَ آرَائِهِمْ.

[مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ] لَمْ يَأْتِ بِالْفَاءِ لِكَوْنِهِ جَوَابًا

للقسم لالشَّروط و هو على [إياك اعنى و اسمعى يا جارة] تعريض بأَمته ﷺ.
 [الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ] للَّذِينَ اتوا الكتاب فأشار الى امتيازهم
 من أهل الكتاب بتشريف نسبة الايتاء الى نفسه يعنى الَّذِينَ استعدّوا بفطرتهم
 و بقبليّتهم المكتسبة لايتاء الكتاب فاتيناهم أحكام التَّبوّة و صور الكتب
 السَّماويّة مشتملة على معانيها و الواقعيّة و الجملة مستأنفة جواب لسؤال
 مقدّر.

كأنّه قيل: فلا يؤمن أهل الكتاب بمحمّد ﷺ و رسالته او بكتابهم او
 بكتابه ﷺ او بجنس الكتاب و لا يتلوه و هو تسلية للرّسول و المؤمنين بأنّ
 الَّذِينَ آتاهم الله الكتاب و كلّ واحد منهم خير من الف الف من الَّذِينَ آتاهم
 الشَّيطان كتاباً.

[يَتْلُونَهُ] خبر او حال او معترضة جواب لسؤال مقدّر قبل تمام
 الكلام كأنّه قيل: ما يفعل من شرفته بايتاء الكتاب؟

- فقال تعالى: يَتْلُونَهُ [حَقَّ تِلَاوَتِهِ].

نسب الى الباقر عليه السلام أنّه قال: يتلون آياته و يتفقّهون فيه و يعملون
 بأحكامه و يرجون وعده و يخافون وعيده و يعتبرون بقصصه و يأتَمرون
 بأوامره و ينتهون بنواهيهِ ما هو و الله حفظ آياته و درس حروفه و تلاوة سورهِ
 و درس أعشارهِ و أخماسهِ؛ حفظوا حروفهِ و أضاعوا حدودهِ.

و أنّما هو تدبّر آياته و العمل بأحكامهِ.

قال الله تعالى:

كتاب أنزلناه اليك مباركٌ ليدبّروا آياته فالَّذِينَ آتاهم الله الكتاب و

شَرَّفَهُمْ بِذَلِكَ يَحْزَنُهُمْ تَرَكَ الرَّعَايَةَ وَالْقُصُورَ وَالتَّقْصِيرَ فِي مِرَاعَاتِهِ وَالَّذِينَ آتَاهُمُ الشَّيْطَانُ الْكِتَابَ أَوْ أَخَذُوهُ مِنَ الْآبَاءِ بِحَسَبِ مَا عَتَادُوهُ أَوْ تَلَقَّفُوهُ مِنَ الرِّجَالِ بِحَسَبِ مَا تَدَارَسُوهُ فَاتَّهَمُوا يَعْجِبُهُمْ حِفْظُ الرِّوَايَةِ وَ لَا يَبَالُونَ بِتَرَكَ الرَّعَايَةِ.

[أَوَّلَكَ] الْعِظَاءَ [يُؤْمِنُونَ بِهِ] بِالْكِتَابِ أَوْ بِمُحَمَّدٍ ﷺ أَوْ بِاللَّهِ عَلَى أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ التَّفَاتُ وَ مَحَلُّ الْجُمْلَةِ يَعْلَمُ بِالمَقَايِسَةِ إِلَى الْجُمْلَةِ السَّابِقَةِ.

[وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ] فَأَوَّلَكَ هُمْ الْخَاسِرُونَ [لَا خَاسِرَ سِوَاهُمْ] [يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ وَ اتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَ لَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَ لَا تَنْفَعُهَا شَفْعَةٌ وَ لَا هُمْ يُنصَرُونَ] قَدْ مَضَى الْإِتْيَانُ أَنَّ الْآيَةَ الْآخِرَةَ كَانَتْ فِيمَا مَضَى هَكَذَا وَ لَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَ لَا هُمْ يُنصَرُونَ.

وَ كَرَّرَ الْإِيتِينَ لِكَمَالِ الْإِهْتِمَامِ بِالنَّصَحِ وَ لِلإِشْعَارِ بِأَنَّ أَصْلَ جُمْلَةِ النَّصَائِحِ تَذْكَيرُ النَّعْمِ وَ الْمَوْتِ وَ التَّهْدِيدِ مِنْهُ بِجَعْلِهَا مُقَدِّمَةً لِلنَّصَائِحِ وَ فَذَلِكَ لَهَا.

تحقيق ابتلاء ابراهيم بكلمات

[وَ إِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ] ابْتَلِيهِ؛ اخْتَبَرْتَهُ وَ امْتَحَنْتَهُ أَوْ اسْتَخْبَرْتَهُ فَأَبْلَانِي أَيْ أَخْبَرْنِي.

و كلا المعنيين صحيحٌ ههنا والمعنى امتحنه بسبب عرض كلماتٍ عليه
هل يعلمه او يتحمله ام لا؟

او استخبره كذلك و قرئ ابرهيم ربّه برفع ابرهيم و نصب ربّه بمعنى
سأل ابرهيم ربّه على ان يكون ابتلى بمعنى استخبر المستلزم للسؤال، و
الكلمات جمع الكلمة و هي فر عرف الادباء لفظ موضوع لمعنى مفرد.

و فى اللّغة اللفظة و القصيدة و تستعمل فى كلّ لفظ موضوع مفرداً كان
ام مركّباً، ناقصاً ام تامّاً، و فى الكلمات التّفسّية كذلك، و فى عرف الشرع
تستعمل فى الكلمات اللفظيّة و التّفسّية كاللّغة، و فى الكلمات الوجوديّة التّى
هى مراتب الوجود طويلاً و أنحاء الوجودات عرضاً.

فانّ خصوصيّات المصاديق غير معتبرة فى مفاهيمها عندهم فانّ القلم
مثلاً اسم لما يكتب به و ليس كونه قصباً او حديداً او غير ذلك معتبراً فى
مفهومه، و الكلمة ما دلّ على معنى من دون اعتبار خصوصيّة اللفظ او النّقص او
الوضع من واضع بشرى فيها.

و قد كثر اطلاق الكلمات فى الايات و الاخبار على أنحاء الوجودات و
المراد بالكلمات مراتب الوجودات التّى هى شؤن انسانيّة الانسان المستلزمة
للکلمات الانسانية التّفسّية و الاضافيّة من الاخلاق و النّبوات و الرّسالات و
الامامات.

و المراد بالابتلاء بهنّ عرضهن عليه بايداع انموذج من كلّ فى وجوده
بحيث يستشعر و يلتذّ به و يشاق الى أصله فيجول بشوقه حتّى يبلغ الى
حقيقته و تمكّن و تحقّق بها.

فأنه إذا اراد الله بعيداً ان يظهر منه خيراً او شراً ابتلاه بشيء من الغيب
بمعنى أنه ينبّه على أن ما وراء الشهادة شيء فيظن أولاً ذلك الشيء و يشتاقه
فقد يجول حول ظنه و قد يسكن عن الحركة الى مارب نفسه حتى يصير ظنه
علماً فيشتد شوقاً فقد يجول حول علمه أكثر من جولانه حول ظنه.

و قد يسكن عن الحركة الى ما اقتضته نفسه حتى يصير علمه وجداناً
بايداع النموذج ذلك الامر في نفسه شاعراً كان في تلك المراتب بظنه و علمه و
وجدانه او غير شاعر فيجول حول وجدانه اكثر من جولانه السابق حتى يصير
وجدانه شهوداً فيجول حول مشهوده اكثر من السابق حتى يتصل فيلازم
المتصل به حتى يتحد فيلازم حتى يبقى المتحد به وحده و كل من تلك المراتب
له درجات بحسب اشتداده و ضعفه و للسالك في الدرجات حالات بحسب
تلوينه و تمكينه.

و ان سكن المتنبه و حام حول نفسه عن مظنونه و معلومه كان كمن آتاه
الله آياته فانسلك منها و ظهر شراً.

و المراد باتمام الكلمات اتمامها من حيث الاضافة اليه ﷻ لامن حيث
أنفسها فأنها تامات من حيث أنفسها بل فوق التمام و تماميته اضافتها بالتمكن
في التحقيق بها و هو آخر المراتب و الدرجات.

فالمعنى و اذكر حتى تكون على بصيرة في أمرك او في أمر من تعلمه
السلوك الى الآخرة او ذكر حتى يعلم من يريد السلوك الى الله وقتاً ابتلى ابراهيم
ﷺ ربه باذاقة طعم من اللطائف الوجودية الغيبية و اشمام رائحة منها فوجد و
التذوّ و اشتاق و اهتزوا نماث و طاب و وصل و اتصل و اتحد.

[فَأَتَمَّهُنَّ] و صار واحداً متحققاً متمكناً و لما كان ظهور لطائف
الانوار الخمسة محمد ﷺ و عليّ ﷺ و فاطمة ﷺ و الحسن ﷺ و الحسين ﷺ
او الاثنى عشر؛ او الاربعة عشر من لوازم اتمام تلك الكلمات.

و هكذا الحال فى الامتحان بذبح الولد فسّر الكلمات فى الاخبار بها، و
لما كان ابراهيم ﷺ بالنسبة الى محمد ﷺ ناقصاً و ان كان بالنسبة الى سائر
الانبياء تامّ الكلمات أتى بالجمع السالم خالياً عن اللام مفيداً للقلة بخلاف
محمد ﷺ.

حيث قال فآمنوا بالله و رسوله النبى الامّى الذى يؤمن بالله و كلماته
فأتى بالكلمات مضافة مفيدة للعموم، و لما أتمّ الكلمات و أتمت له العبوديّة و
النّبوة و الرّسالة و الخلّة فانّها كانت من لوازم تلك الكلمات و بتماميّتهن تكون
تماميّتها.

تحقيق مراتب الخلق من النّبوة

و الرّسالة و الخلّة و الامامة

[قَالَ] تشریفاً له [إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا] و هذه الامامة غير
امامة امام القوم فى ضلالة كانت ام فى رشد.

و غير امامة امام الجماعة و الجمعة حقّاً كان ام باطلاً، و غير الامامة

الحَقَّةُ الجزئيةُ الَّتِي اتَّصَفَ بِهَا مشايخُ الاجازةِ في الرِّوَايةِ او في الهداية، و غير
الامامة الحَقَّةُ الجزئيةُ الَّتِي اتَّصَفَ بِهَا كلُّ نَبِيٍّ و وصيٍّ.

بل هي فوق كلِّ المراتب الانسانية و هي مقام التَّفْوِيضِ الكُلِّيِّ الحاصل
بعد الولاية و الرِّسالة الكَلْبَتَيْنِ.

و لذا ورد عن الصَّادِقِ (عليه السلام): انَّ الله اتَّخَذَهُ رسولاً قبل ان يَتَّخِذَهُ خليلاً، و
انَّ الله اتَّخَذَهُ خليلاً قبل ان يجعله اماماً، فلمَّا جمع له الاشياء قال: اتَّيَّ جاعلك
للنَّاسِ اماماً.

فالامامة آخر جميع مراتب كمالات الانسان فانَّ اوَّلَ كمالاته العبودية
من اولي درجاتها.

و هي اول درجات السُّلُوكِ الى الطَّرِيقِ متدرِّجاً فيه الى الوصول الى
الطَّرِيقِ متدرِّجاً في السُّلُوكِ على الطَّرِيقِ الى الله الى ان خرج من انانيَّة و رقيَّة
نفسه و دخل في زمرة عبادِهِ و استكمل العبودية و صار عبداً خالصاً.

فان ادركته العناية و ابقاه الله بعد فنائه و احياه بحيوته لتكميل خلقه
فمَّا ان يُوَكَّلَ باصلاح قلبه الَّذِي هو بيت الله حقيقة و باصلاح اهل مملكة نفسه
من غير اذنٍ له في الرَّجُوعِ الى خارج مملكته و هو مقام النَّبُوَّةِ المفردة عن
الرِّسالة.

او يأذن له مع ذلك باصلاح المملكة الخارجة و هو الرِّسالة المفردة عن
الخلَّة، او يختاره مع ذلك لنفسه ممتازاً به عن سائر رسله معيداً له كَرَّةً اخرى
غير العود الاوَّلِ كان بطرح كلِّ ما أخذ و بهذا الهود يعود معه جميع ما أعطاه الله
و هو جميع ما سواه و هو الخلَّة.

فان استكمل مقام الخلّة بان كان مقامه مع الحقّ هو مقامه مع الخلق مع التمكنّ في ذلك اختاره للامامة و تفويض جملة الامور اليه بحيث لا يسقط ورق من شجر الآ باذن و كتاب و اجل منه، و ليس وراء هذه مقام و مرتبة. و قد علم من هذا انّ كلّ امام خليل، و كلّ خليل رسول، و كلّ رسول نبیّ، و كلّ نبیّ عبد؛ و ليس بالعكس، و انّ الامامة بهذا المعنى هو الجمع بين المقام في الخلق الامامة و المقام عند الحقّ من غير قصورٍ في شيءٍ منهما مع التمكنّ في ذلك.

و لما ابراهيم عليه السلام الى مقام الامامة و شرافتها و كان حافظاً للخلق مع المقام عند الحقّ اقتضى مقامه في الخلق مراعاة أرحامه الجسمانيّة و الرّوحانيّة فتبجّج بما أعطاه الله و سأل ذلك لاعتقابه، و لما علم أنّ جميع ذراريه لا يمكن ان يكونوا بهذا الشّان.

[قَالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي] بمن التبعيضيّة عطفاً على ضمير الخطاب في جاعلك، و قد يفعل مثل ذلك المتحاطبان فيعطف أحدهما شيئاً من قوله على شيءٍ من قول الآخر مثل ان يقال:

سأكرمك فيقول المخاطب: و زيداً، او عطفاً على جملة انّ جاعلك للنّاس اماماً بتقدير و اجعل من ذرّيتي، و اعتبار معنى الانشاء: في اتى جاعلك كأنّه قال: لاجعلك، للنّاس اماماً، قال: و اجعل من ذرّيتي.

و لفظ قال في المراتب الثلاث جواب لسؤالٍ مقدّرٍ و يجوز ان يكون اذا بتلى ظرفاً متعقّباً بقال الاول لا مفعولاً لمقدّرٍ و الذرّيّة مثلثة الدّال.

و قرء بالضمّ و الكسر نسل الرّجل فُعَيْلَة او فُعُولَة من الدّر بمعنى

التفريق و اصفه دريرة او ذرروة قلبت الرّاء الاخيرة ياء جوازاً مثل احسيت في احسست ثمّ تصرّف فيه بحسب اقتضاء الصّرف او من الذّرأ بمعنى الخلق او بمعنى التّكثير واصله ذريئة او ذروئة فتصرّف فيه على حسب اقتضاء الصّرف.

قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ [اجابة لمسؤله و تعيين للمعطى و المحروم و تنبيه له على أنّ من ذرّيته من يكون ظالماً، و على أنّ المتّصف بالظلم لا يصلح للامامة، و ابطال لامامة كلّ ظالم الى يوم القيامة.

و قد اعترف بعض مفسّرى العامّة بأنّ الاية تدلّ على عصمة الانبياء من الكبائر قبل البعث و أنّ الفاسق لا يصلح للامامة، و العهد الوصيّة و التّقدّم الى المرء فى شىء و الموثق و الكتاب الذى يكتب للولاية مشتملاً على ما ينبغى ان يعملوا بالنسبة الى الرّعيّة مأخوذ من الوصيّة و الحفاظ و رعاية الحرمة و الامان.

و المراد بالعهد المذكور الامامة السّابقة فانّ الاضافة للعهد و يناسبها كلّ من المعانى المذكورة، و مضى بيان للظلم و قدورد فى الأخبار أنّ محمداً ﷺ و الاتّمة ﷺ هم المقصودون بدعوة ابراهيم عليه السلام.

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ [الكعبة فانّ اللّام للعهد الخارجى او القلب فانه المعهود بين المتخاطبين المنظور اليه لهما و المتراجع اليه و محلّ الجزاء له ﷺ و للخلق حقيقة، و الكعبة لما كانت صورته جعلت بالمواضعة متراجعا اليها و محلاً لجزاء الرّاجع اليها.

[مَثَابَةً] محلّ ثواب و جزاء و محلّ رجوع [لِلنَّاسِ وَ أَمْنًا] لا يصطاد صيدها و لا يعنف الجانى المستجير بها.

و البلد الطَّيِّب، و الحرم بحسب التَّأْوِيل صورة النَّفْس المَطْمَئِنَّة و الصَّدْر المنشرح، و يسرى حكم البيت الى المسجد و الحرم بمجاورتها له، و هكذا حال النَّفْس و الصَّدْر و سيأتى تحقيق البيت و مظهریته للقلب و المناسبة بین مناسك الكعبة و مناسك القلب.

[وَأَتَّخِذُوا] عطفی على جعلنا بتقدير قلنا او عطف على عامل اذا و معترضة معطوفه على مقدّر كأنّه قيل بعد ما قال جعلنا البيت مثابة و أمناً فما نصنع؟

- قال: ارجوا اليه و اتّخذوا.

[مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ] هو الحجر الذی علیه أثر قدم ابرهیم عليه السلام [مُصَلًّى] محلاً للدّعاء او للصّلاة الّتی هی فريضة الحجّ، او للصّلاة النّافلة.

روى عن الباقر عليه السلام أنّه قال عليه السلام: ما فرية اهل الشّام على الله تعالى يزعمون انّ الله تبارك و تعالى حيث صعد الى السّماء وضع قدمه على صخرة بيت المقدّس و لقد وضع عبد من عباد الله قدمه على صخرة فأمرنا الله ان نتّخذّه مصلى.

و روى أنّه نزلت ثلاثة احجار من الجنّة، مقام ابرهیم عليه السلام، و حجر بنی اسرائيل، و الحجر الاسود.

[وَعَهْدَنَا] اوصینا [إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ] عليه السلام [وإِسْمَاعِيلَ] عليه السلام [أَن تَطَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ] او لعلّك تفتنّت بتعميم البيت و التّطهير و الطّائف و العاكف و الرّاکع و السّاجد.

و روى عن الصادق عليه السلام انّ المعنى نحياً عنه المشركين و روى أنّه سئل

يغتسلن النساء اذا أتين البيت؟

- قال: نعم ان الله يقول: طهرا بيتي؛ الآية، فينبغي للعبد ان لا يدخل الا وهو طاهر قد غسل عنه العرق والأذى و تطهر.

[وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ الْأَذَى هُوَ مَكَّةُ وَ هَذَا الصُّدْرُ الْأَذَى صَارَ مَكَّةَ مظهرًا له على ما سبق الإشارة اليه.

[بَلَدًا آمِنًا] من تغلب المتغلبين بمحض الارادة و من اقتصاص الجاني الملتجئ اليه و من اصطياد صيده بالمواضعة التكميلية و من شرّ الشياطين من الانس و الجن و من استراق السمع بحافظيتك اذا اريد البلد الذي هو الصدر المنشرح.

[وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ الثَّمَرَاتِ] اهل بلد مكة من ثمرات الدنيا كما نقل انه يوجد فيه ثمرات الصيف و الشتاء في وقت واحد. و روى ان ابراهيم لما دعا بهذا الدعاء أمر الله تعالى بقطعة من الاردن^(١) فسارت بشمارها حتى طافت بالبيت ثم أمرها ان تنصرف الى هذا الموضع الذي سمى بالطائف و لذلك سمى طائفًا.

و عن الباقر عليه السلام ان الثمرات تحمل اليهم من الافاق و قد استجاب الله له حتى لا توجد في بلاد المشرق و المغرب ثمرة لا توجد فيها حتى حكى انه يوجد فيها في يوم واحد فوكه ربيعية و صيفية و خريفية و شتائية.

و عن الصادق عليه السلام يعني من ثمرات القلوب اي حبهم الى الناس ليأتوا

١- الاردن، بضم الالف و الدال و شدّ النون كورة من الشام.

اليهم و يعودوا.

و هذا بيانٌ لتأويل الثمرات و على تأويل البلد فالمعنى و ارزق أهله من ثمرات العلوم و من ثمرات القلوب و ثمرات القلوب ان تتولاهم و تقبل ولايتهم.

[مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ] بدل من أهله.

نسب الى السجادة عليه السلام أنه قال: انّ المقصود منهم الائمة من آل محمد عليه السلام و شيعتهم.

[قَالَ وَ مَنْ كَفَرَ] عطفي على من آمن على ان يكون البديل بدل الكل من الكل بدلاً تفصيلاً يكون تنميعة من الله و يكون قوله تعالى: [فَأُتِمَّتْهُ] أوّل كلام من الله، او من كفر ابتداء كلام من الله معطوف على مقدّر جواب لمسؤل ابراهيم عليه السلام.

كأنه تعالى قال اجابة لمسؤله من آمن أرزقه و من كفر فانا أمتعه؛ على ان يكون من شرطية و دخول الفاء في المضارع المثبت مع عدم جوازه بتقدير أنا، و رفعه لكون الشرط ماضياً، او من موصولة و دخول الفاء في الخبر لتضمّن المبتدأ معنى الشرط، و ترتّب التمتع على الكفر باعتبار التقييد بالقلّة و تعقيب الاضرار الى العذاب.

[قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ] نسب الى السجادة عليه السلام أنه قال: عنى بذلك من جحد وصيه و لن يتبعه من أمته كذلك و الله هذه الامّة.

[وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمَاعِيلُ] قائلين [رَبَّنَا

تَقَبَّلْ مِنَّا [بِنَاءِ الْبَيْتِ بِأَمْرِكَ طَلَبًا لِرِضَاكَ] إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ [لِدَعَائِنَا]
[أَلْعَلِيمُ] بِأَعْمَالِنَا وَنِيَاتِنَا.

عن الصادق عليه السلام أَنَّ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا بَلَغَ مَبْلَغَ الرِّجَالِ أَمَرَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَنْ يَبْنِيَ الْبَيْتَ فَقَالَ: يَا رَبِّ فِي أَيِّ يَقْعَةٍ؟

- قال: فِي الْبَقْعَةِ الَّتِي أَنْزَلْتَ بِهَا عَلَى آدَمَ، الْقَبَّةَ، فَأَضَاءَ لَهَا الْحَرَمَ فَلَمْ
يَدْرِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي أَيِّ مَوْضِعٍ يَبْنِيهِ فَانْزِلْ الْقَبَّةَ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللَّهُ عَلَى آدَمَ كَانَتْ
قَائِمَةً إِلَى أَيَّامِ الطُّوفَانِ فَلَمَّا غَرَقَتِ الدُّنْيَا رَفَعَ اللَّهُ تِلْكَ الْقَبَّةَ وَبَقِيَ مَوْضِعُهَا لَمْ
يَغْرُقْ وَلِهَذَا سَمِيَ الْبَيْتَ الْعَتِيقَ لِأَنَّهُ أَعْتَقَ عَنِ الْغُرُقِ.

فَبَعَثَ اللَّهُ جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَخَطَّ لَهُ مَوْضِعَ الْبَيْتِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْقَوَاعِدَ مِنَ
الْجَنَّةِ وَكَانَ الْحَجَرُ لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَشَدَّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلَجِ فَلَمَّا مَسَّئَتْهُ
أَيْدَى الْكُفَّارِ اسْوَدَّ، فَبَنَى إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْبَيْتَ وَنَقَلَ إِسْمَاعِيلُ الْحَجَرَ مِنْ ذِي
طَوًى^(١) فَرَقَعَهُ فِي السَّمَاءِ تِسْعَةَ أَذْرَعٍ ثُمَّ دَلَّاهُ عَلَى مَوْضِعِ الْحَجَرِ فَاسْتَخْرَجَهُ
إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَضَعَهُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي هُوَ فِيهِ الْآنَ فَلَمَّا بَنَى جَعَلَ لَهُ بَابَيْنِ، بَابًا
إِلَى الْمَشْرِقِ وَبَابًا إِلَى الْمَغْرِبِ يَسْمَى الْمُسْتَجَارَ ثُمَّ الْقَى عَلَيْهِ الشَّجَرَ وَ
الْأَذْخَرَ^(٢) وَعَلَّقَتْ هَاجِرٌ عَلَى بَابِهِ كِسَاءً كَانَ مَعَهَا، وَكَانُوا يَكْتَسِبُونَ تَحْتَهُ.

وَفِي خَبَرٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: يَا بَنِيَّ قَدْ أَمَرَنَا اللَّهُ بِبِنَاءِ الْكَعْبَةِ وَكَشَفَا عَنْهَا فَإِذَا
هُوَ حَجَرٌ وَاحِدٌ أَحْرَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ ضَعْ بِنَائِهَا عَلَيْهِ وَأَنْزَلَ اللَّهُ أَرْبَعَةَ أَمْثَالِ
يُجْمَعُونَ إِلَيْهِ الْحِجَارَةَ فَكَانَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِسْمَاعِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَضَعَانِ الْحِجَارَةَ وَ

١- ذُو طَوًى، يَتَثَلَّى الطَّاءُ وَ قَدِينُونَ مَوْضِعَ قَرَبِ مَكَّةَ.

٢- الْأَذْخَرُ، الْحَشِيشُ الْأَخْضَرُ وَ نَبَاتٌ طَيِّبٌ الرَّائِحَةِ.

الملائكة تناولهما حتى تمت اثني عشر ذراعاً و هيئاله بايين. و في حديث
فنادى ابوقبيس ابراهيم عليه السلام انّ لك عندى وديعة فأعطاه الحجر فوضعه موضعه.
و في خبرٍ آخر: كان البيت درّة بيضاء فرفعه الله الى السّماء و بقى أسّه
فهو بحيال هذا البيت يدخله كلّ يوم سبعون الف ملك لا يرجعون اليه أبداً.

و في خبرٍ انّ اسماعيل عليه السلام أوّل من شقّ لسانه بالعربيّة [رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا
مُسْلِمِينَ لَكَ] من أسلم بمعنى انقاد او من أسلم بمعنى اخلص يعنى صار
ذاسلامه من آفات النّفس و شرورها.

و اما أسلم بمعنى صار مسلماً و داخلاً فى ملة الاسلام فاتّه من
المشتقات الجعليّة المأخوذة بعد اشتهاار ملة الاسلام.

[وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا] الجسمانيّة و الرّوحانيّة او الجسمانيّة فقط فانّهم أولى
بالشفقة و من للتبعيض و هو مع قوله تعالى:

[أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ] عطف على مفعولى اجعل او من للبيان و امة و
مسلمة عطف على مفعولى اجعل و من ذرّيتنا حال عن الامّة او مسلمة صفة امة
و لك فى مقام المفعول الثّانى و من ذرّيتنا حال عمّا بعده.

و فى بعضى الأخبار انّ المراد أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرّجس
و فى رواية أراد بنى هاشم خاصّة.

[وَأَرِنَا] أعلمنا [مَنَاسِكَتَنَا] محالّ اعمالنا للحجّ او محالّ عباداتنا
على ان يكون جمع المنسك اسم المكان، او عباداتنا على ان يكون جمع
المنسك مصدرّاً ميميّاً و النّسك بتثليث التّون و اسكان السّين او بضمتين
العبادة او اعمال الحجّ مخصوصاً.

[وَتُبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ] قد مضى بيان لتوبة العبد و
توبة الربّ عند قوله تعالى: أنّه هو التَّوَّابُ الرَّحِيمُ.

[رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ] هذا يدلّ على أنّ المراد من
الذّرية من بعث فيهم محمد ﷺ و لذلك قال ﷺ على ما نسب اليه ﷺ انا دعوة
أبى ابراهيم.

[يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِكَ] يقرأ عليهم آياتك التدوينيّة [وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ] قد مضى بيان الكتاب والحكمة.

و إنّ المراد بالكتاب أحكام الرّسالة و النّبوة من العقائد الدّينيّة و علم
الاخلاق النّفسيّة و علم الاعمال البدنيّة، و أنّ الحكمة قد تستعمل فى كمال
القوة النّظريّة، و قد تستعمل فى كمال القوة العمليّة.

و المراد بها ههنا كمال القوة العمّالة و المعنى يعلمهم العلوم الّتى ينبغى
تعلمها و الاعمال الدّقيقة المتقنة الّتى لاتتعلم الاّ بكثرة المواضبة و الممارسة
عليها.

[وَيُزَكِّيهِمْ] بعد تعليم المسائل و تعليم اتقان العمل لسهولة التّزكية.
و هذا يدلّ على أنّ السّالك ينبغى ان يكون تحت ارادة الشّيخ بلغ ما بلغ
فالعلم و العمل.

و هو كذلك فإنّ الخلاص من الرّذائل و آفات النّفس و الشّيطان لا يكون
الاّ بامداد الشّيخ و اعانته لانّ الانسان العليل كلّما ازال علّة من نفسه ازداد علّة
أخرى فى نفسه.

و كلّما ظنّه مقويّاً لصحّته صار سبباً لزيادة مرضه او لحدوثه، و سيأتى

عند قوله تعالى: يتلو عليكم آياتنا و يزكيكم بيان للتزكية و لتقديم التعليم ههنا و تأخيره هناك.

[إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ] الذى لا يمنعك مانع عما تريد [الْحَكِيمُ] العالم بدقائق المعلومات القادر على دقائق المصنوعات.

و كأنه أقرّ بعجزه عن درك مصالح مسؤله و تعليق للسؤال على اقتضاء حكمة كأنه قال: و ابعث فيهم رسولا كذا ان اقتضته حكمتك؛ و هذا غاية الادب فى السؤال.

[وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ] استبعاد و انكار [إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ] سفه نفسه بالحركات الثلاث فى عين سفه يعنى حملها على السفاهة و نصب نفسه على ضمّ الفاء و فتحه للتشبيه بالمفعول كما فى الحسن الوجه و على الكسر.

قيل: الله متعّدّ، و قيل: الله كذلك [وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ] حال فى موضع التعليل [فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ] فلا ينبغى الرغبة عنه و عن ملّته.

[إِذْ قَالَ لَهُ وَرَبُّهُ] تعليل لاصطفائه و صلاحه [أَسْلِمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَوَصَّى بِهَا] اى بالملّة او بكلمة الاسلام [إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ يَبْنِي] إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ] يعنى ينبغى ان يكون اسلامكم ثابتاً راسخاً حتى لا يزول عند الموت؛ و الاية تعريض بانكار التهود و التتصر و ان ابراهيم ما أمر باليهودية و لا بالنصرانية بل أمر بالاسلام و وصّى هو و يعقوب بينهما بالاسلام لا بالتهود و

التنصّر.

[أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ] ام منقطعة متضمنة للهمزة و المقصود اظهار ان بنى يعقوب أقرّوا بعبادة الله و توحيده تعريضاً باليهود و النصارى فى عبادة العزيز و المسيح، و أقرّوا بالاسلام تعريضاً بنفى التهوّد و التنصّر.

[إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ] بدل من اذ حضر [لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي] سأل عليه السلام عما يعبدونه تذكيراً بالتوحيد و تقريراً لهم عليه و على الاسلام.

[قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَاكَ] إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ [عَدُوّه من الالباء لانّ العم كالأو يسميه العرب اباً].

[وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَحِدًا] صرّح بالتوحيد تعريضاً باليهود و النصارى فى القول بأنّ عزيزاً ابن الله و المسيح ابن الله او ثالث ثلاثة.

[وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ] لايهوديّون و لانصرانيّون [تِلْكَ أُمّةٌ] جماعة قاصدون لمقصود واحد.

[قَدْ خَلَتْ] و المراد ابراهيم عليه السلام و يعقوب و بنوهما [لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ] وَ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ [يعنى انّ انتسابكم اليهم لا ينفعكم به حسناتهم و لا يضركم به سيئاتهم فانظروا الى اعمال أنفسكم لالى انتسابكم و آبائكم.

[وَ قَالُوا] عطف باعتبار المعنى كأنه قال، قال ابراهيم عليه السلام و يعقوب عليه السلام كونوا مسلمين و قالوا:

[كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى] اى قالت اليهود: كونوا هوداً و قالت

التَّصَارِي: كونوا نصارى فلفظة او ليست للتَّخْيِير و الاباحة بل هي للتفصيل.
 [تَهْتَدُوا قُلْ] لهم يا مُحَمَّد ﷺ [بَلْ] كونوا مسلمين و اتَّبِعُوا [مِلَّةَ
 إِبْرَاهِيمَ] و كونوا اهل مِلَّة ابراهيم او على مِلَّة ابراهيم [حَنِيفًا] مستقيماً او مائلاً
 عن الاديان المعوَّجة و هو حال عن المِلَّة او ابراهيم و لم يقل حنيفة لكون المِلَّة
 بمعنى الدِّين او لكسبه التذكير من المضاف اليه و روى انَّ الحنيفيَّة هي
 الاسلام.

[وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] تعريض بالمشركين كما انَّ قوله تعالى بل
 مِلَّة ابراهيم كان ردّاً لاهل الكتاب فانَّ المشركين أكثرهم مقرّون برسالة
 ابراهيم عليه السلام.

[قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ] خطاب للمؤمنين او للائمة خاصة.

كما ورد عن الباقر عليه السلام انّما عنى بذلك عليّاً عليه السلام و فاطمة عليها السلام و الحسن عليه السلام
 و الحسين عليه السلام و جرت بعدهم فى الائمة.

ثمّ يرجع القول من الله فى الناس فقال تعالى: فان آمنوا يعنى الناس
 بمثل ما آمنتم به؛ و الاية [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا] من الاحكام و القرآن [وَمَا أُنْزِلَ
 إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ] و هم اولاد
 اولاد يعقوب.

سئل الباقر عليه السلام: هل كان ولد يعقوب انبياء؟

- قال: لا ولكنهم كانوا اسباطاً اولاد الانبياء؛ و لم يكونوا فارقوا الدنيا
 الاّ سعداء، تابوا و تذكروا ما صنعوا.

و هذا يدلّ على أنّ السَّبَطَ أعمّ من الولد و وليد الولد.

[وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ] المذكورون و
غير المذكورين يعنى قولوا آمنا بالله و ما أنزل إلينا من الاحكام و الكتاب
تفصيلاً او آمنا بما أنزل على سائر النبيين من الشرائع و الكتب اجمالاً لعدم
اطلاعهم على ما أنزل الى الانبياء تفصيلاً.

[مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ] اضيف بين الى احدٍ لوقوعه فى
سياق التثني و عمومه [وَنَحْنُ لَهُ رَبٌّ] [مُسْلِمُونَ].

روى ان أمير المؤمنين (عليه السلام) علم اصحابه ان اذا قرأتم قولوا: آمنا فقولوا
آمنا بالله، الاية.

و هذا يدل على ان القارئ ينبغي ان يقدر لسانه لسان الله و ان يتصور
ان الامر الجارى على لسانه اتما هو جارٍ من الله و فرض نفسه مأمورة و أوقعها
موقع الامثال و الايتمار فان كان المأمور به قولاً ذكره و كرّره، و ان كان عملاً
عمله مثل الأمر بالسجدة فى آيات السجدة.

[فَإِنْ آمَنُوا] اى الناس غير الائمة او أهل الكتاب غير
المسلمين [بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ] الباء لالة او للسببية و المعنى فان اتصفوا
بالايمان بايمانٍ او بسبب ايمان مثل ايمانٍ آمنتم به او الباء لالة و المعنى فان
آمنوا بطريقٍ مثل طريق ما آمنتم به، او لفظ الباء زائده و لفظ المثل مقحم.

او الكلام محمول على المبالغة بفرض المثل و المعنى فان آمنوا بمثل
ما آمنتم به من الله و ما أنزل الله على الانبياء لو فرض له مثل [فَقَدْ
أَهْتَدُوا] فكيف يكون حالهم اذا آمنوا به نفسه.

[وَإِنْ تَوَلَّوْا] فلا تستغريوه [فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ] لكم او للايمان و

ليس لهم بسبب كونهم فى شقاق الآ التوَلَّى و الانكار فهو من اقامة السَّبب مقام
الجزاء او المعنى ان تولَّوا يقعون فى شقاقٍ لكم او للاهتداء و التَّأدية بالجملة
الاسميَّة للاشارة الى التَّأكيد و الثَّبات، و الشقاق المخالفة و العداوة.

[فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ] و عدله عليه السلام و للمؤمنين بالنَّصر و كفايته تعالى
مؤنة دفعهم و قد وفى [وَهُوَ السَّمِيعُ] لما قلتم و قالوا [الْعَلِيمُ] بكم و
بأعمالكم و نيَّاتكم، و بهم و بأعمالهم و نيَّاتهم.

[صِبْغَةَ اللَّهِ] اى صبغنا الله صبغة فحذف الفعل و أضيف المصدر الى
الفاعل بعد تأخيرهِ و الجملة حالٌ او مستأنفة جواب عن سؤال مقدّر كأنَّهم بعد
ما قالوا: آمَنَّا بالله.

قيل: ما فعل الله بكم؟

- قالوا: صبغنا الله صبغةً و فسَّرت الصَّبْغة بالاسلام و بالايمان لانَّ
الصَّبْغ كما يظهر على الصَّوب و على الثَّوب ينفذ فيه كذلك الاسلام و الايمان
يظهر أثرهما على البدن و يؤثِّر فى القلب، او للتشبيه بما يفعله النَّصارى
بأولادهم من الغمس فى ماءٍ أصفر يسمُّونه بالمعمودية و به يتحقَّق نصرانيَّتهم.
[وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً] تبجَّهوا و باهوهم بهذه
العبارة [وَنَحْنُ لَهُرُ عَبِيدُونَ] لسنا مشركين فى عبادته مثلكم.

[قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا] اتخاضموننا مع علمكم بأنَّ ديننا حقٌّ و انَّ دينكم
منسوخ او مع جهلكم بحقيَّة ديننا و بطلانه يعنى هل تكون محاجَّتكم محض
الغلبة علينا من غير اعتبار حقيَّة ما تحاجُّون به او بطلانه فان المحاجة
لا تستعمل الآ فى المبالغة فى المخاصمة.

[فِي اللَّهِ] اِضَافَ اِلَيْهِ قَوْلُهُ فِي اللَّهِ لِيَكُونَ مِنَ الْقَضَايَا الَّتِي قِيَاسَاتُهَا مَعَهَا بِالنِّسْبَةِ اِلَى اِنْكَارِ الْمَحَاجَّةِ يَعْنِي اَنْتُمْ تَخَاصُمُونَ فِي فَضْلِ اللَّهِ وَ اِنْعَامِهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَ كُلٌّ مِنْ يَخَاصِمُ فِي فَضْلِ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ مَطْرُودٌ عَنِ الْخَيْرِ؛ فَ اَنْتُمْ مَطْرُودُونَ عَنِ الْخَيْرِ وَ لَذا اُضَافَ اِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى:

[وَهُوَ رَبُّنَا وَ رَبُّكُمْ] يَعْنِي يَنْبَغِي لَنَا وَ لَكُمْ التَّوَافُقُ وَ التَّسْلِيمُ لِأَمْرِهِ لَا الْمَحَاجَّةَ فِي أَمْرِهِ.

[وَلَنَا أَعْمَلْنَا وَ لَكُمْ أَعْمَلَكُمْ] يَعْنِي اِنْ كُنْتُمْ تَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ فَهُوَ رَبُّكُمْ كَمَا أَنَّهُ رَبُّنَا.

وَ اِنْ كُنْتُمْ تَحَاجُّونَنَا لِاِنْكَارِكُمْ عَلَيْنَا اَعْمَالَنَا فَلَا ضَرَرَ مِنْ اَعْمَالِنَا عَلَيْكُمْ حَتَّى تَخَاصُمُونَ بَلْ نَفْعُهَا لَنَا وَ ضَرَرُهَا عَلَيْنَا وَ لَا تَنْقُصُكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً حَتَّى تَحَاجُّونَا لِذَلِكَ.

[وَ نَحْنُ لَهُ وَ مُخْلِصُونَ] وَ اِقْتِضَاءُ الْاِخْلَاصِ اِنْ لَا يَتَضَرَّرُ أَحَدٌ بِعَمَلِنَا وَ اِنْ لَا يَخَاصِمُنَا مِنْ اِنْتِسَابِ اِلَيْهِ تَعَالَى: [أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطَ كَانُوا يَهُوداً أَوْ نَصَارَى] اَي تَعْتَقِدُونَ ذَلِكَ وَ تَثْبُتُونَ بِذَلِكَ عَلَى دِينِكُمْ وَ تَنْكُرُونَ مَا وَّرَاءَهُ وَ تَحْتَجُّونَ عَلَيْنَا فِيهِ.

[قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ] وَ قَدْ أَخْبَرَنَا اللَّهُ بِأَنْ اِبْرَاهِيمَ مَا كَانَ يَهُودِيًّا وَ لَا نَصْرَانِيًّا وَ اَحْتَجَّ عَلَيْهِ بِمَا لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ قَوْلِهِ مَا اَنْزَلَتِ التَّوْرَةُ وَ الْاِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ وَ بِهِذِينَ الْكِتَابَيْنِ ثَبَتَتِ الْيَهُودِيَّةُ وَ النَّصْرَانِيَّةُ.

[وَ] قُلْ تَعْرِضُاْ بِهِمْ وَ بَكْتِمَانِهِمْ شَهَادَةَ اللَّهِ لِمُحَمَّدٍ ﷺ الَّتِي ثَبَتَتْ فِي كِتَابِهِمْ وَ أَخْبَرَهُمْ بِهَا اَسْلَافُهُمْ.

[مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَدَةً عِنْدَهُ وَ مِنْ اللَّهِ] ای مَن کتم شهادة ثابتة من الله مودعة عنده فقلوه من الله ليس متعلقاً بکتم بل هو صفة لشهادة و لفظة من ابتدائية داخله عن فاعل المصدر مثل زعماً منهم.

[وَ قُلْ مَا لِلَّهِ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] لتهديدهم او قوله و من اظلم مَن کتم ابتداء قول من الله.

[تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ] كرّر العبارة للتأكيد في الزجر عن الافتخار بالالباء و الاتكال على الانسان فاتّه كان ديدن العامة قديماً و جديداً كما كان الحاجة بالالباء و التعصّب لدينهم ديدنهم.

[سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ] اخبار من الله بما سيقع منهم و المراد بالسفهاء من خفت احلامهم و اعتادوا ما رأوا من آبائهم و لم ينظروا بعقولهم و لم ينقادوا الذي نظر من المنافقين و المشركين و اهل الكتاب.

[مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا] یعنی بیت المقدس.
[قُلْ] بعد ما قالوا ذلك [لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] و هو من الله ما اقتضته حكمته و من الخلق التسليم لأمره روى أنّه جاء قوم من اليهود بعد انصرافه ﷺ الى الكعبة فقالوا: يا محمد ﷺ هذه القبلة بيت المقدس قد صليت اليها اربع عشرة سنة ثم تركتها الان افحماً كان ما كنت عليه فقد تركته الى باطل فانّ ما يخالف الحقّ فهو باطل، او كان باطلاً فقد كنت عليه طول هذه المدة فما يؤمننا ان تكون الان على باطل؟ - فقال رسول الله ﷺ بل ذلك كان حقاً و هذا حقّ يقول الله تعالى قل: لله

المشرق و المغرب یهدی من یشاء الی صراط مستقیم اذا عرف صلاحکم یا ایها العباد فی استقبال المشرق أمرکم به، و اذا عرف صلاحکم فی استقبال المغرب أمرکم به؛ الی آخر الحديث.

[وَكَذَلِكَ] ای مثل هداية الله لكم الى الايمان بالله تعالى و المنزل على ابراهيم و اسماعيل و مثل الهداية الى الصراط المستقیم السمتفاد من السابق، و لذا أتى بأداة العطف كأنه قال: هديناكم الى الايمان بالله و بما أنزل و الى الصراط المستقیم.

و كذلك [جَعَلْنٰكُمْ] الخطاب للائمة عليهم السلام و آل الرسول بحسب مقام رسالته و هم الائمة عليهم السلام و الاتباع الذين صاروا منهم بقوة متابعتهم.

[أُمَّةً] الامة تطلق على من يؤمّ شخصاً آخر واحداً كان او جماعةً و تطلق على من يؤتمّ به واحداً كان ام جماعةً، و فى اللغة الامة بالضمّ الرّجل الجامع للخير و الامام و جماعة أرسل اليهم رسولٌ و الجماعة من كلّ حيٍّ و الجنس و من هو على دين الحقّ و العالم، و من الرّجل قومه؛ و الامة ههنا امّا بمعنى الائمة او بمعنى الأمّين.

[وَسَطًا] متوسطة بين المفرطين و المفرّطين.

كماورد: نحن النّمرقة الوسطى بنا يلحق التّالى و الينا يرجع الغالى.

[لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ] و هذا يدلّ على أنّ المراد بالامة الائمة عليهم السلام و من يحذو حذوهم من مشايخهم.

نسب الى الباقر عليه السلام انّما أنزل الله و كذلك جعلناكم ائمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول شهيداً عليكم، قال: و لا يكون شهداء

على النَّاسِ إِلَّا الْأُتَمَّةَ وَالرَّسْلَ فَأَمَّا الْأُمَّةُ فَإِنَّهُ غَيْرُ جَائِرٍ إِنْ يَسْتَشْهَدُهَا اللَّهُ وَفِيهِمْ مَنْ لَا تَجُوزُ شَهَادَتُهُ فِي الدُّنْيَا عَلَى حَزْمَةٍ بِقَلْبٍ.

و نسب اليه عليه السلام وأيم الله لقد قضى الامر ان لا يكون بين المؤمنين اختلاف و لذلك جعلهم شهداء على الناس ليشهد محمد عليه السلام علينا، و لنشهد على شيعتنا، و ليشهد شيعتنا على الناس، و الشَّهداء.

جمع الشَّهيد و قد يكسر شينه بمعنا الحامل للشَّهادة او المؤدَّى لها فيكون فعيل بمعنى الفاعل و الشَّهيد بمعنى القَتيل في سبيل الله فهو فعيل بمعنى المفعول لأنَّه مشهودٌ عليه يعنى حضرته الملائكة او شهد الله عليه و ملائكته بالجنة.

[وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا] و المراد بالشَّهادة عليهم اظهار ما هم عليه من الخير و الشرّ فتكون اعمّ من الشَّهادة عليهم و لم و اّما عدّى العبارة بعلی للاشعار بأنّ شهادتهم ليست كشهادة النَّاس بعضهم على بعض. بل الشَّهادة هناك عبارة عن احاطة الشَّاهد بالمشهود عليه و له و اظهاره بالمشهود عليه و ما عليه، لا الاخبار باللسان فقط وان كان لهم هناك اخبار بلسان موافق لذلك العالم.

و هذا لا يكون الا باستيلاء الشَّاهد المستفاد من لفظ على [وَمَا جَعَلْنَا أَلْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا] يعنى بيت المقدس كنت عليها مدة اربع عشرة سنة [إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَيَّ عَقْبَيْهِ] يرتدّ عن دين محمد عليه السلام بعد التدين به، شبه المرتدّ عن الدين بمن يرجع القهقري، و اسناد العلم بنحو الحدوث فى المستقبل او فى الحال الى الله اّما باعتبار مظاهره و

خلفائه او باعتبار العلم الذى هو مع المعلوم لا العلم الذى هو قلب المعلوم.
 كما نسب الى الامام عليه السلام انه قال يعنى الا لتعلم ذلك منه وجوداً بعد ان
 علمناه سيوجد.

و اتّصاف العلم الذى هو مع المعلوم بالحدوث انما هو باعتبار تعلّق
 معلوم به لا باعتبار انتسابه الى العالم فانّ الواجب بالذات واجب من جميع
 الجهات، او المعنى الا ليظهر علمنا او لتمييز.

و قوله تعالى: ممّن ينقلب دليل هذا المعنى فانّ لفظة من ههنا هى
 التى تستعمل بعد التميّز فان كان نزول الاية قبل صرفهم الى الكعبة كان المعنى
 و ما جعلنا القبلة التى كنت عليها فى مكة الا لتعلم من يتّبع الرسول و من يتّبع
 الهوى فانّ أهل مكة لألفهم الى مكة كان هو اهم فى الكعبة، و ان كان بعد مرفهم
 الى الكعبة يحتمل ان يراد بالقبلة الكعبة و بيت المقدس.

نسب الى الامام عليه السلام انه قال: و ذلك انّ هوى أهل مكة كان فى الكعبة
 فأراد الله تعالى ان يبين متّبع محمد ﷺ ممّن خالفه باتّباع القبلة التى كرهها و
 محمد ﷺ يأمر بها، و لما كان هوى أهل المدينة فى بيت المقدس امرهم
 بمخالفتها و التوجّه الى الكعبة لتبين انّ من يوافق محمداً فيما يكرهه فهو
 مصدّقه و موافقه.

[وَإِنْ كَانَتْ] القبلة التى كنت عليها او الصلوة الى تلك القبلة فى ذلك
 الوقت [لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ] لاعلى الذين بايعوا محمداً ﷺ
 لأغراض نفسانيّة من دون هداية من الله، و لفظة ان مخفّفة من المثقّلة.

[وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ] اى صلوتكم سمى الصلوة إيماناً

لأنَّهَا أَعْظَمُ آثَارِهِ وَبِدُونِهَا لَمْ يَكُنِ الْإِيمَانُ إِيْمَانًا.

[إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ] تَعْلِيلٌ لِلسَّابِقِ وَالرَّافِعَةِ كَالرَّحْمَةِ لَفْظًا وَمَعْنَى لَكِنَّهَا هُنَا أَشَدُّ الرَّحْمَةِ أَوْ أَرْقَاهَا أَوْ الْاِثْرَ الظَّاهِرَ مِنَ الرَّحْمَةِ.

و فِي حَدِيثٍ: قَالَ الْمُسْلِمُونَ لِلنَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ مَا أَنْصَرَفَ إِلَى الْكَعْبَةِ ارَأَيْتَ صَلَوَاتِنَا الَّتِي كُنَّا نَصَلِّي إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ مَا حَالُنَا فِيهَا وَحَالُ مَنْ مَضَى مِنْ أَمْوَاتِنَا وَهُمْ يَصَلُّونَ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ فَأَنْزَلَ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ.

[قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ] ابْتِدَاءٌ كَلَامٍ مِنْهُ تَعَالَى: لِابْتِدَاءِ حُكْمٍ وَلِذَا لَمْ يَأْتِ بِأَدَاةِ الْوَصْلِ كَأَنَّهُ ﷺ بَعْدَ مَا أَنْزَلَ مِنَ الْيَهُودِ وَمَا قَالُوهُ فِيهِ وَفِي تَوَجُّهِهِ فِي صَلَوَتِهِ إِلَى قِبْلَتِهِمْ كَانَ يَسْأَلُ رَبَّهُ تَحْوِيلَ وَجْهِهِ فِي الصَّلَاةِ وَمِنْ شَأْنِ السَّائِلِ الْمُتَضَرِّعِ أَنْ يَقْلُبَ وَجْهَهُ فِي جِهَةِ الْمَسْئَلِ وَكَأَنَّهُ كَانَ يَرِيدُ الْكَعْبَةَ لِأَنَّهَا كَانَتْ قِبْلَةَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبَنَاءً وَمَوْلَدَ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَوْطِنَهُ وَمَوْطِنَ نَفْسِهِ.

[فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا] فِي صَلَوَتِكَ وَهِيَ الْكَعْبَةُ وَأَمَّا يَرْضَاهَا لِلْمِلِ الْفَطْرِيِّ الَّذِي يَكُونُ لِلْإِنْسَانِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَوْطِنِهِ وَمَوْلَدِهِ وَمَوْطِنِ آبَائِهِ وَآثَارِ أَجْدَادِهِ وَلِأَنَّهَا كَانَتْ مُرْجَعًا لِلْعَرَبِ وَالتَّوَجُّهُ إِلَيْهَا يَقْتَضِي رَغْبَتَهُمْ إِلَى دِينِ الْإِسْلَامِ.

[فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] أَيِ الْحَرَامِ هَتَكَه.

و الْحَرَامُ أَمَّا مُشْتَرِكٌ بَيْنَ الْمَصْدَرِ وَالصِّفَةِ أَوْ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ يَسْتَعْمَلُ فِي مَعْنَى الصِّفَةِ وَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ جُزْءٌ مِنَ الْحَرَمِ كَمَا أَنَّ الْكَعْبَةَ جُزْءٌ مِنَ الْمَسْجِدِ، وَالْكَعْبَةُ قِبْلَةُ أَهْلِ الْحَرَمِ وَالْحَرَمُ قِبْلَةُ أَهْلِ الْعَالَمِ كَمَا رَوَى.

فَالْمُرَادُ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَمَّا تَمَامُ الْحَرَمِ مِنْ بَابِ اسْتِعْمَالِ الْجُزْءِ فِي

الكلّ او المسجد نفسه، و لم يقل شطر الكعبة لأنّ المعبر من القبلة للبعيد هو استقبال الجهة التي يكون البيت فيها لاستقبال عين البيت.

و هذا المعنى يستفاد من شطر المسجد مع انّ فيه تطبيقاً للتّنزيل على التّأويل و المعنى ولّ وجه بدنك شطر المسجد الحرام الصّورىّ و وحّه نفسك شطر المسجد الحرام الّذى هو الصّدر المنشرح بالاسلام الّذى فيه كعبة القلب فى حال الصّلاة البدنيّة و فى حال الصّلاة التّفسيّة التي هى كلّ الاحوال.

و فى الخبر انّ النّبىّ ﷺ بعد ما اغتمّ بقول اليهود انّ محمّداً ﷺ تابع لقبلتنا خرج فى بعض اللّيل يقلّب وجهك فى السّماء فلمّا أصبح صلى الغداة فلمّا صلى من الظّهر ركعتين جاء جبرئيل فقال له: قد نرى تقلّب وجهك فى السّماء فلنولينك قبلة ترضيها فولّ وجهك شطر المسجد الحرام ثمّ أخذ بيد النّبىّ ﷺ فحوّل وجهه الى الكعبة و حوّل من خلفه وجوههم حتّى قام الرّجال مقام النّساء و النّساء مقام الرّجال فكان أوّل صلوته الى بيت المقدّس و آخرها الى الكعبة فسمّى ذلك المسجد مسجد القبلتين.

[وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ] خصّه ﷺ أولاً بالخطاب تعظيماً لشأنه ﷺ و تنبيهاً على اجابة مسؤله و على مراعاة رغبته و انّ الحكم له ﷺ بالأصالة و لامّته بالتّابعيّة.

ثمّ عمّم الحكم و الخطاب للأمة و الأمكنة كلّها ان كان الرّسول ﷺ داخلاً فى المخاطبين او صرف الخطاب عنه الى أمّته و خاطبهم للاشارة الى عموم الحكوم و أنّه ليس له ﷺ خاصّة.

و هذا الوجه هو الانسب، لأنّه تعالى كرّر هذا الحكم و فى كلّ من

مراتب التّكرار ذكر الرّسول ﷺ وحده ثمّ ذكر الأُمّة و علّق الحكم حين ذكر الرّسول ﷺ على ما يناسب شأنه و حين ذكر الأُمّة على ما يناسب شأنهم كما سنذكره.

[وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] والمراد بالكتاب الشّريعة الالهية من اى نبيّ كانت او كتاب التّوراة و الانجيل و الجملة حال او عطف باعتبار المعنى كأنّه قال: فانه حقّ من ربّكم و انّ الذين اوتوا الكتاب.

[لِيَعْلَمُونَ أَنَّهُ] اى التّحويل او التّوجّه او شطر المسجد او المسجد من حيث التّوجّه [الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ] لأنّهم أهل شرائع الهية و كلّ من دخل فى شريعة الهية يعلم انّ احكام كلّ شريعة مغايرة لشريعة اخرى.

و بعض ما فى شريعة ينسخ بشريعة اخرى على انّ اهل الكتاب قرأوا فى كتبهم و سمعوا من أخبارهم بأخبار أنبيائهم أنّ محمّداً ﷺ يصلّى الى القبلتين.

[وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ] و وعد و وعيد للمقرّ و المنكر، و قرئ يَعْمَلُونَ بالغيبة [وَلَسِنِ أَتَيْنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ] معجزة مقترحة لهم او غير مقترحة.

[مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ] لأنّهم أصحاب النّفس و النّفس كالشّيطان من فطرتها عدم الانقياد، و طلب الاية ليس الا للفرار من الانقياد و لو اتيت بالاية المقترحة لما انقادت و اعتذرت بعذر آخر و اقترحت آية اخرى و هذا قطع لأطماع المؤمنين عن اتّباع أهل الكتاب لهم.

[وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ] قطع لأطماعهم عن متابعتهم ﷺ قبلتهم

فَانْتَهُم قَالُوا: لَوْ كُنْتَ ثَابِتًا عَلٰی قِبْلَتِنَا لَكُنَّا نَرْجُو اَنْ تَكُونَ صَاحِبِنَا الَّذِی نَنْتَظِرُهُ.

[وَمَا بَعْضُهُمْ] كَالنَّصَارَىٰ بِتَابِعٍ [قِبْلَةً بَعْضٍ] كَالْيَهُودِ فَإِنَّ الْيَهُودَ كَمَا قِيلَ تَسْتَقْبِلُ الصُّخْرَةَ وَ النَّصَارَىٰ مَطْلِعَ الشَّمْسِ.

[وَلَسِنِ اتَّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ] خَطَابُ لَهُ ﷺ وَ الْمَقْصُودُ أُمَّتُهُ ﷺ كَسَابَقَتَهَا فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لِرَغْبَتِهِمْ فِي إِسْلَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ كَانُوا يَهُودُونَ لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَقِيَ عَلٰی قِبْلَتِهِمْ حَتَّىٰ يَسْلُمُوا.

[مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ أَلْعَلِمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ] قَطْعُ لَاطِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ بَقَائِهِ ﷺ عَلٰی قِبْلَتِهِمْ وَ اتِّبَاعِهِ ﷺ لِأَهْوَاءِهِمْ.

[الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ] جَوَابٌ لِّسُؤَالٍ مُّقَدَّرٍ وَ لِذَا لَمْ يَأْتِ بِأَدَاءِ الْوَصْلِ كَأَنَّهُ قِيلَ: أَلَا يَعْرِفُ أَحَدُ مِنْهُمْ مُحَمَّدًا ﷺ وَ قِبْلَتَهُ؟

- فَقَالَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْنِي أَجْبَارَهُمْ وَ لِذَا نَسَبَ الْفِعْلَ إِلَىٰ نَفْسِهِ تَشْرِيفًا لَهُمْ وَ نَسَبَ الْكِتْمَانَ إِلَىٰ فَرِيقٍ مِنْهُمْ.

[يَعْرِفُونَهُ] أَيْ مُحَمَّدًا ﷺ أَوْ تَحْوِيلَهُ ﷺ إِلَىٰ قِبْلَةٍ أُخْرَىٰ فِي صَلَوَتِهِ [كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ] فِي مَنَازِلِهِمْ بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ الشَّكُّ وَ الرِّيبَةُ لَهُمْ [وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ] وَ هُمُ الَّذِينَ عَانَدُوا الْحَقَّ عَنْ عِلْمٍ لِّمَحْضِ اللَّجَاجِ.

[لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ] الْحَقُّ أَوْ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ نَبِيٌّ، أَوْ الْمُرَادُ أَنَّهُمْ عُلَمَاءٌ عَلٰی اِنْ يَكُونُ الْمَفْعُولُ مَنْسِيًّا [الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] مُبْتَدَأٌ وَ خَبَرٌ جَوَابٌ لِّسُؤَالٍ مُّقَدَّرٍ كَأَنَّهُ ﷺ قَالَ فَمَا أَفْعَلُ؟

- فَقَالَ تَعَالَى: الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ أَيْ اثْبَتْ عَلَيْهِ وَ لَا تَغْتَمَّ تَكْتِمَانَهُ وَ قَرِئَ الْحَقُّ بِالنَّصْبِ؛ عَلٰی اِنْ يَكُونُ مَفْعُولٌ يَعْلَمُونَ.

[فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيْهَا] الضمير لله
او لكلّ و التولية بمعنى الاقبال و الادبار و بمعنى التوجيه و قرئ لكلّ وجهه
بالاضافه.

و قرئ هُوَ مُوَلِّيْهَا بالألف اسم مفعول؛ و الاية بتنزيلها ردّ على من أنكر
التوجه الى الكعبة في الصلوة من أهل الكتاب و من ضعفاء المسلمين و المعنى
لكلّ أمة قبله مخصوصة بها تلك الامّة، و الله موّلّيها اليها، فاستقبوا الخيرات و
لا تشتغلوا بالقول في أمر القبله.

و بتأويلها ردّ على من أنكر الولاية و توجه النفوس الى القلب و
صاحب القلب كالعامة، و ترغيب في التوجه من الجهات النفسانيّة الفانيه الى
الجهة القلبية الاخرية الولوية الباقية و المعنى لكلّ صنفٍ او فردٍ وجهه يتوجه
اليها و لا ينفك احدٌ منكم عن التوجه الى جهة من الجهات فتوجهوا الى ما
ينفعكم و يبقى معكم و هو جهة القلب التي لا يمكن التوجه اليها الا بقيول
الولاية.

فاستبقوا الولاية التي هي اصل جميع الخيرات و لذا فسر الخيرات
بالولاية في الخبر.

و سيأتي بيانٌ للخير و أنّ أصل الخير و الحسن و الحقّ و الصلاح هي
الولاية، و كلّ ما كان مرتبطاً بالولاية كان خيراً و حسناً كائناً ما كان، و كلّما لم
يرتبط بالولاية لم يكن خيراً كائناً ما كان.

[أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا] استينافٌ في مقام التعليل
يعنى اينما تكونوا من جهات النفس و مقامات الانسان و الشيطان و السباع و

البهائم يأت بكم الله؛ وهذا يقتضى استباق الخيرات او الأمر بالاستباق حتى تكونوا مرضيين عنده.

و ورد فى أخبار كثيرة ان المراد أصحاب القائم عليه السلام وأنهم المفتقدون من فراشهم المصباحون بمكة وهذا وجه من وجوده تأويله.

[إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على جمعكم فى مكان واحد و مقام واحد و محشر واحد مع اختلافكم فى المكان و المقام [وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ] للسفر فى البلاد و للحركة فى الشؤون و الثقلب فى الاحوال.

[فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ] أى شطر المسجد او المسجد من حيث التوجه اليه او التوجه الى شطر المسجد [لِلْحَقِّ] أى الثابت [مِنْ رَبِّكَ] او الحق الذى هو غير الباطل حالكونه من ربك على ان لا يعتبر فيه معنى الوصفية و الجملة حالية، او معطوفة على مقدر، او باعتبار المعنى و التقدير فانه فرضك و انه للحق من ربك و هذا المعنى مستفاد من السابق.

[وَمَا لِلَّهِ بِغَفْلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] قرئ بالياء و بالتاء [وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ] و لما كان المقام مقام السخط على أهل الكتاب الكاتمين لوصف محمد عليه السلام و موطنه و مهاجره و قبيلته.

و كان ترك القبلة التى كانوا عليها مدة أربع عشرة سنة و أشهراً مظنه الانكار من ضعفاء المسلمين و مورد الحجّة المرضية عند ضعفاء العقول من المعاندين و المسلمين ناسبه التأكيد و التكرار و وضع الظاهر موضع المضمّر كما فعل تعالى شأنه بتكرار الامر بالتولية نحو المسجد الحرام و تكرار قوله

من حيث خرجت، و حيث ما كنتم.

و ما الله بغافلٍ عما تعلمون، و علم أهل الكتاب مع كتمانهم و أتى تعالى حين أمر الرسول ﷺ بتولية وجهه شطر المسجد بقوله: من حيث خرجت، و حين أمر الأمة بقوله:

حيث ما كنتم للأشعار بأنَّ محمداً ﷺ لا مقام له في مقامٍ و شأنٍ بل هو دائم السير و الحركة و أنَّ أمته ﷺ بالنسبة اليه كأنه لا حركة لهم من مقامٍ الى مقام آخر، و من هذا يعلم انَّ الخطاب في قوله، و حيث ما كنتم خاصٌّ بأمته من غير مشاركته لهم.

[لئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ] تعليل للامر بالتولية او للتولية و المعنى أمرناكم بالتوجه الى الكعبة لئلا يرد عليكم من معانديكم حجة صحيحة و هي انَّ من علامات النبى المبعوث فى آخر الزمان الصلوة الى الكعبة او على الى القبلتين حجة كاسدة و هي انه لو كان نبياً لما تبع قبله الغير و انه لو كان ديننا باطلاً كان قبلتنا باطلة.

[إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ] اى وضعوا الشىء فى غير موضعه فانهم يوردون عليك حجة باطلة هي أنه لو كان الصلوة الى بيت المقدس باطلة لكان صلوتهم فى المدة الماضية باطلة، و لو كان صحيحة لكانت صلوتهم الى الكعبة باطلة.

[فَلَا تَخْشَوْهُمْ] فان حجتهم داحضة و مطاعنهم غير ضارة [وَأَخْشَوْنِي] فانظروا الى أمرى و نهى و لا تنظروا الى غيرى.

[وَلَا تَمْنَعْنِي عَلَيْكُمْ] باقبالكم الى الكعبة التى هي ظهور القلب و

صورتہ کما سیأتی ان شاء اللہ والاقبال الی الکعبۃ منبہ علی الاقبال الی القلب،
و مؤدّ الیہ و تمام التّعمۃ فی الاقبال الی القلب و لذا قال:

[وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] الی القلب الذی ہو عرش الرّحمن من الاقبال
الی الکعبۃ الّتی ہی صورتہ.

[کَمَا أَرْسَلْنَا] یعنی اُتمّ نعمتی اتماماً مثل ارسال الرّسول، او تهتدون
اھتداءً مثل الاھتداء بارسال الرّسول، او هو متعلّق بقولہ، فاذکرونی، او اذکرکم،
و الفاء زائده، او متعلّق بمحذوف یرسّره المذكور و المعنی اذکرونی ذکراً
یوازی نعمۃ ارسال الرّسول المستتبع لجميع الخیرات، او اذکرکم مثل ذکرکم
بارسالنا [فیکم] لافی غیرکم.

[رَسُولًا مِنْكُمْ] یشابھکم فی الجسد و البشریّۃ لامن غیرکم من
أصناف الملائکۃ و غیرہم حتّٰی تستو حشوا منه یرستبع نعماً جلیلۃ فانّہ [یَنْتُلُوا]
عَلَيْكُمْ ؕ اِیْتِنَا] التّدوینیّۃ فینبّھکم بها و یعلمکمُ بها آیاتنا الافاقیّۃ و الانفسیّۃ
او یتلو علیکم آیاتنا التّدوینیّۃ و الاحکام الشرعیّۃ و یتلو علیکم و یدکرّ لکم
آیاتنا الافاقیّۃ و الانفسیّۃ.

[وَيُزَكِّیْكُمْ] یرزقکم من الاخلاق الرّذیلۃ و النّقائص البشریّۃ او
یحملکم علی الطّھارۃ عن التّجاسات الشرعیّۃ و الادناس العرفیّۃ بتأسیس
آداب النّظافۃ او ینمیکم فی ذاتکم و صفاتکم او یحملکم علی تأدیۃ زکوۃ
أموالکم و أبدانکم، او یصلحکم و یجعلکم متنعّمین او یعطشکم لامور الاخرۃ.
[وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ] قدسبق بیان الکتاب و الحکمة
[وَيُعَلِّمُكُمُ] من الامور الغیبیّۃ.

[مَا لَمْ تَكُونُوا] بقوتكم البشرية [تَعْلَمُونَ] بالفكر والنظر والتعلم
البشرى مما ذكر من اوصاف الجنّات الصوريّة التي أنكرها أكثر الفلاسفة ومن
دقائق الحكم المودعة في الأحكام الشرعيّة من العبادات والمعاملات ومن
كيفية ارتباط الأعمال البدنيّة بالامور الغيبية والاخلاق النفسية.

فانه لا طريق للبشر الى ادراك هذه الا بطريق الوحي و لذا أنكر
الفلاسفة الذين يعدّون أنفسهم من العلماء أكثر العوالم الغيبية وأكثر الاحكام
الشرعية و أنكر الدهرية والطبيعية كلّ الامور الشرعية والعوالم الغيبية.
وقدّم التزكية على تعليم الكتاب والحكمة ههنا وفي سورة آل عمران
في قوله تعالى: لقد منّ الله على المؤمنين؛ الآية.

و في سورة الجمعة في قوله تعالى: هو الذي بعث في الاميين؛ الآية
بخلاف دعوة ابراهيم عليه السلام التي سبقت للاشعار باجابة دعاء ابراهيم عليه السلام و التفضل
عليه عليه السلام بالزيادة على مسئّله فانّ التعليم الذي هو قبل التزكية ليس الاّ بالعلم
التقليدي الذي يكون عادية للعالم به بخلاف التعليم الذي هو بعد التزكية.

فانه يكون بالعلم التحقيقي بمراتبه من علم اليقين وعين اليقين و حقّ
اليقين و لهذا أضاف على دعائه قوله تعالى: ما لم تكونوا تعلمون.

تحقيق الذكر و مراتبه و فضائله

[فَاذْكُرُونِي] باللسان جهراً و دون الجهر و بالجنان سرّاً و عند الفعّال بتذكّر الامر و التّهي و عند التّعّم بالشّكر.

[أَذْكُرْكُمْ] الذّكر بالكسر حفظ الشّيء في خاطر و يستعمل في اجرائه على اللّسان و في الصّيت و الشّرف و قوله و أنّه لذكّر و لقومك يحتملها و اطلاقه على المعاني الثلاثة بمناسبة التذكّار في خاطر، و الايات و الاخبار الدّالة على فضيلة ذكر الله كثيرة و كفي في فضله هذه الاية الدّالة على ايراث ذكر العبد الله ذكر الله له؛ و لاشرف أشرف منه، و ما ورد في عدّة اخبار قدسيّة من قوله تعالى: انا جليس من ذكرني؛ يدلّ على أنّه لاشرف أشرف منه.

و روى عن الصادق عليه السلام أنّه قال: من كان ذا كراً لله على الحقيقة فهو مطيع، و من كان غافلاً عنه فهو عاصٍ، و الطّاعة علامة الهداية و المعصية علامة الضّلالة، و أصلهما من الذّكر و الغفلة، و هذا الخبر يدلّ على أنّ الطّاعات بذكر الله طاعاتٌ و اذا كانت خالية عن ذكر الله بان كان العابد غافلاً عن الله حين العبادة كانت معصية.

و روى عن الباقر عليه السلام أنّه قال: لا يزال المؤمن في صلوة ما كان في ذكر الله قائماً كان او جالساً او مضطجعاً؛ إنّ الله سبحانه يقول: الذّين يذكرون الله قياماً و قعوداً و على جنوبهم و يتفكّرون في خلق السّماوات و الارض ربّنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقنا عذاب النّار.

و هذا يدلّ على أنّ ذكر الله هو الصّلوة او هو حقيقة الصّلوة و روحها، و الصّلوة قلبه و لذا كانت أكبر من الصّلوة، و الايات الدّالة على التّهي عن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه و الامر بالأكل او اباحة الأكل ممّا ذكر اسم الله عليه اذا عمّم

الأكل و الأكل و المأكل تدلّ على أنّ ذكر الله هو المحلّ و المبيح للأشياء و الافعال وبدونه لا يحلّ شيء منهما.

فذكر الله حقيقة الطاعات و غايتها و مصحّح العبادات و محلّ الأشياء و مبيح الافعال، و غاية الذّكر ظهور المذكور في ملك الذّاكر و فناء الذّاكر بحيث لا يبقى منه ذات و أثر و ذكر و يبقى المذكور في ملك الذّاكر قائلاً: لمن الملك اليوم؟

- مجيباً: لله الواحد القهار.

مراتب الذّكر

و للذكر بحسب القرب و البعد من تلك الغاية مراتب و أمّهاتها اربع و لكلّ منها مراتب و درجات:

و اولى المراتب الاربع الذّكر اللّسانيّ و هو اجراء المذكور باسمائه و أوصافه على اللّسان و مراتب هذا الذّكر اذا لم يكن غلاباً للشّيطان بحسب غفلة الذّاكر عن المذكور و تذكّره له بدرجات التذكّر و حضور المذكور في قلب الذّاكر و حضور الذّاكر عند المذكور باستيلاء المذكور عليه بحيث يكون المذكور اصلاً و الذّاكر تابعاً، و بحسب اتّحاده مع المذكور و فناءه التّامّ فيه و بقاء المذكور وحده و بقاء الذّاكر بعد الفناء بقاء المذكور، و كذا بحسب اقترانه بالذّكر القلبيّ كثيرة، و درجات كلّ مرتبة منها ايضاً كثيرة.

و ثانياتها الذّكر القلبيّ الّذي هو مصطلح الصوفيّة و يسمّونه بالذّكر الخفيّ و يسمّون الذّكر اللّسانيّ بالذّكر الجليّ و له ايضاً مراتب و

درجات بحسب اقترانه بالذكر اللساني و عدمه، و تذكر الذّاكر للمذكور و عدمه، و بحسب الحضور و الاتحاد و الفناء في المذكور و البقاء بعد الفناء و عدمه.

و ثالثها الذكر النفسى و هو تذكر المذكور في النفس و هو ايضاً له مراتب و درجات بحسب الاقترانات المذكورة و عدمها.

و رابعها تذكر المذكور عند كل فعلٍ و نعمة بتذكر أمره و نهيهِ و شكره و له ايضاً مراتب و درجات.

و الذكر اللساني و القلبي لما كانا من العبادات و العبادات لابدّ من اخذها من صاحب الاجازة الشرعية اذا لم يكن العابد مجازاً و الا لم تكن مقبولة و افقت ام خالفت كما تقرّر في الفقه اذا لم يؤخذ من صاحب الاجازة لم يكن لهما اثر.

بل نقول: انّ الشيطان قد يترصد العابد و الذّاكر الغير الاخذ من صاحب الاجازة فيخلّي الاسماء الالهية الجارية على لسانه من معناها و يجعل نفسه فيها فيصير الذّاكر ذاكراً للشيطان و هو يحسب أنّه ذاكر لله و يلوى لسانه بألفاظٍ يظنّها اسماء لله و ما هي باسماء لله بل هي أسماء للشيطان فيطرد بالذّكر من باب الرّحمن و هو يحسب أنّه يحسن صنعاً.

فالذّي ينبغي للعابد الاهتمام بتصحيح تقليده اولاً ثمّ الاقبال على العبادة به و اما الاحتياط فشرط صحّة العمل به كثيرة، و سببية ذكر العبد لله لذكر الله للعبد كما يستفاد من الاية و من الاخبار القدسية و غيرها مع أنّه مالم يذكر الله العبد لا يذكر العبد الله انما هي باعتبار مرتبة من ذكر الله للعبد نظير

مامضى فى تَوَابِيَّةِ تعالى.

فان ذكره تعالى للعبد بالتوفيق سببٌ لذكر العبد لله، و ذكر العبد لله سببٌ لذكر الله له بالجزاء، و ذكر الله له بالجزاء سببٌ لاشتداد ذكره لله، و اشتداد ذكره لله سببٌ لذكر آخر من الله، و هكذا، و ذكر العبد لله متقومٌ بذكر الله للعبد فهو ذكرٌ من الله للعبد لكن فى مقام العبد.

و قد ذكر فى الاخبار و فى كلمات الابرار تفاضل فى الاذكار الخفية و الجليلة فليعلم ان التفاضل قد يعتبر بحسب اضافة الاذكار الى الاشخاص المختلفة و الاحوال المختلفة لشخص واحد.

و قد يعتبر بينها بحسب اعتبارها فى أنفسها فقد يكون الذكر الفاضل فى نفسه غير فاضل بالنسبة الى شخصٍ و لما كان بناء الدين و بناء السلوك على التبرى و التولى كان الذكر المشتمل على التقى و الاثبات أفضل من غيره فى نفسه.

و أفضل الاذكار المشتملة على التقى و الايجاب: لا اله الا الله؛ فانه جامع للتقى و الاثبات و حافظ لجميع مراتب الوجود مع نفى الاستقلال عنها و اثبات للواحد الاحد بجميع صفاته و ليس هذا الا شأن النبى الذى هو خاتم الكل.

كما قال ﷺ: او تيت جوامع الكلم.

و نقل ان لا اله الا الله خاصة بهذه الامّة [وَأَشْكُرُوا لِي] الشكر ملاحظة انعام المنعم فى النعمة و ملاحظة حق المنعم فى الانعام.

و لذا فسّر بتعظيم المنعم لاجل الانعام و يلزم ملاحظة حق المنعم و فى

الانعام و فی النّعمة لما أنعمها لاجله، و لهذا قد یفسّر بصرف النّعمة فیما خلقت
لأجله.

[وَلَا تَكْفُرُونَ] المراد بالكفر ههنا كفر النعم و هو ستر الانعام و حقّ
المنعم فی النّعمة، و ایراث الشکر از دیاد النعم و ایجاب الکفر زوالها ممّا کثرت
به الایات و الاخبار و الحکایات و الامثال فلیداوم العاقل الشکر و لیحذر
الکفران.

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] تشریفٌ للمؤمنین بالخطاب لهم بعد اظهار
الامتنان علیهم بنعمة الرسول و استتباعه للنعم الجليلة.

[أَسْتَعِينُوا] فی ذکرى و شکرى او فی جملة ما ذکر من ترك القبلة
المعتادة و الانصراف الى غیر المعتادة و الثبات على الحق استباق الخیرات و
عدم الخشية من الناس و الخشية من الله و الاهتداء و الذکر و الشکر، او فی
جملة ما یهمّکم من معاشکم و معادکم و جملة ما یحزنکم و یجزعکم.

[بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ] و قد مضى بیانٌ للایة عند قوله: و استعینوا
بالصبر؛ الاية [إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ] معیةٌ رحیمیةٌ خاصّةٌ بخواصّ
المؤمنین لامعیةٌ رحمانیةٌ قیومیةٌ حاصلةٌ لكلّ موجود و لامعیةٌ رحیمیةٌ عامّةٌ
لكلّ مؤمنٍ بايع ولى أمره و لكلّ مسلمٍ بايع نبیّ وقته.

فانّ الانسان کلّما ازداد قربه من الله حصل الله معه معیةٌ أخرى غیر معیته
الاولی و ما قیل فی الفارسیّة:

بیزارم از آن کهنه خدایی که تو دارى

هر روز مرا تازه خدای دگر استی

اشارة الى تجدد معيَّته و تعدُّدها و ليس المراد تجدد الالهة.

روى عن الصادق عليه السلام انه قال في كلام له: فمن صبر كُرهاً و لم يشك الى الخلق و لم يجزع بهتك ستره فهو من العام؛ و نصيبه ما قال الله تعالى: و بشر الصَّابرين اى بالجنة، و من استقبل البلايا بالرَّحْب و صبر على سَكينةٍ و قارٍ فهو من الخاص؛ و نصيبه ما قال الله تعالى: ان الله مع الصَّابرين.

[وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] كلَّ عمل ينتهى به الانسان الى الله تعالى فهو سبيل الله.

و كلما ينتهى به الى الشَّيطان فهو سبيل الشَّيطان و سبيل الشَّيطان سبيل الله بوجهٍ و بحسب التَّنزيل.

فالمراد بالظرف ظرفية مجازية او ظرفية حقيقة بتقدير مضاف اى فى زمان سبيل الله او مكانه؛ نقل أنَّ الاية نزلت فى شهداء بدر و كانوا اربعة عشر؛ ستَّة من المهاجرين و ثمانية من الانصار و كانوا يقولون: مات فلانُ و فلانُ فأنزل الله الاية و بحسب التَّأويل فالسبيل الى الله هو الولاية و طريق القلب و المعنى على هذا:

و لاتقولوا لمن يقتل عن الحياة الحيوانية حالكونه فى سبيل الله او لاتقولوا لمن يقتل عن الانانية و الحياة الشَّيطانية فى سبيل الله على ان يكون ظرفاً لهذا القتل.

[أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ] لانَّ حيوتهم حياةً أُخرويةً و شعوركم شعور دنيوى و لاسخية بين المدارك الدنيوية و المدركات الاخرية.

[وَلَنْبَلُوَنَّكُمْ] لَنخْتَبِرَنَّكُمْ اَوْ لَنصِيبَنَّكُمْ [بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ
وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ].

نسب الی علیؑ اَنَّهُ قَالَ: اِنَّ اللہَ یبتلی عبادہ عند الاعمال السَّیئَۃ
بنقصٍ من الثَّمَرَاتِ و حبس البرکات و اغلاق خزائن الخیرات لیتوب تائبٌ و
یقلع مقلعٌ و یتذکر متذکر و یزدجر مزدجرٌ.

و عن الصادقؑ اَنَّ هذه علامة قیام القائمؑ تكون من الله تعالى عزّ و
جلّ للمؤمنین قال بشیءٍ من الخوف من ملوک بنی امیّۃ فی آخر سلطانهم و
الجوع بغلاء اسعارهم و نقصٍ من لاموال فساد التّجارات و قلة الفضل، و نقصٍ
من الانفس الموت الذّریع و نقصٍ من الثّمرات بقلة ریع ما یرزع.

و بشر الصّابِرین عند ذلك بتعجیل خروج القائمؑ ثم قال: هذا تأویل
قال الله تعالى: و ما یعلم تأویله الا الله و الرّاسخون فی العلم.

[الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ] بِشَيْءٍ يُوْذِيهِمْ وَأَقْلَّةُ ان شاکته الشوکه
خرجوا من انایتهم و استسلموا لخالقهم.

و [قَالُوا] بلسان أبدانهم و أحوالهم [إِنَّا لِلَّهِ] مبدء و ملکاً [وإِنَّا إِلَيْهِ
رَاجِعُونَ] فی المنتهی و الاخبار فی فضل الصّبر علی المصیبة و الاسترجاع
عندها کثیرة جدّاً، و لما کان المصائب الواردة علی الانسان لامداخله لنفسه و
اختیاره فیها حتّی یجعل ماربہ النفسانیة غایة لها کان انموذج اجرها مشهوداً له
من کسر انایتّه و کبریائه و التّضرّع الی ربّه و الالتجاء الیه و القرب منه بخلاف
العبادات الّتی یعملها الانسان باختیاره و ینظر فیها الی أغراض نفسه فانه
لا یجد فیها أجراً و قرباً و لذة.

[أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ] جمع الصَّلوة بمعنى الثَّناء من الله و التشريف و التعظيم منه يعنى تشریفات و تفضیلات و هذا لظاهره و اجر قبوله الرِّسالة.

[وَرَحْمَةً] و هذا لباطنه و اجر قبول الولاية [وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَهْتَدُونَ] الى ما ينبغى ان يهتدى اليه او الى تسهيل المصيبة بالتسليم لأمر الله.

[إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ] ابتداء كلامٍ منقطع بظاهره عن سابقه لبيان حكم من الأحكام التَّكْلِيفِيَّة و لذا قطعة من سابقه.

و الصَّفَا و المروة جبلان بمكة يسعى بينهما نحو الهرولة و هو من مناسك الحج، و الصَّفَا الحجر الاملس يذكّر و يؤنّث و يستعمل فى المفرد و فى الجمع.

و المرو و الحجاره البيض البَراقة او أصلب الحجاره، و فى الخبر أنّما سَمِيَ الصفا صفاءً لأنّ آدم المصطفى هبط عليه فقطع للجبل اسم من اسم آدم ﷺ و هبطت حواء على المروة فسميت مروة.

لأنّ المرأة هبطت عليها فقطع للجبل اسم من اسم المرأة؛ و هذا يناسب التَّأْوِيلَ فَإِنَّ الصَّفَا كما سيجىء فى تفسير: إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وَضَعَ لِلنَّاسِ؛ فى سورة آل عمران الجهة العليا من النَّفْس، و المروة الجهة السفلى منها الَّتِى تلى الحيوانيّة و الطَّبَع و هما باعتبارٍ مهبط لآدم ﷺ و حواء و باعتبارٍ متّحدتان معهما.

و لهذا الاتّحاد اخذ اسم لهما من اسمها، و باعتبار هذا التَّأْوِيلَ يرتبط

الاية بسابقها، و السَّعى فى المسعى كناية عن لزوم تردّد الانسان مضطرباً بين صفا النَّفس الانسانيّة و مروءة النَّفس الحيوانيّة فأنّه بالتردّد بينهما و قضاء و طرّقوا هما يبقى الانسان فى هذا البنيان و بذلك البقاء يستكمل فى ذاته و صفاته و ابتاعه.

و بهذا الاستكمال يستحقّ الحضور عند الرَّحمن و الخلّة و الامامة فكما انّ الصّفا و المروءة و السَّعى بينهما من مناسك حجّ البيت المبنى من الاحجار كذلك الصّفا و المروءة النفسائيتان و التّردّد بنحو الاضطراب بينهما لاصلاح حال أهلها و قضاء و طرّهم.

[مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ] الشّعائر جمع الشّعار بكسر الشين بمعنى العلامة، او جمع الشّعار بالكسر و الفتح بمعنى الثّوب الملزق بالبدن؛ او جمع شعار الحجّ بالكسر بمعنى مناسكة، او جمع الشّعيرة بمعنى معظم المناسك الّتى ندب الله اليها.

[فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ] الحجّ القصد و الكفّ و القدوم و التردّد و قصد مكّة للنّسك، و فى الشّرع اسم للنّسك المخصوصة المقرّرة الّتى هى فى مقابل العمرة و يناسبه كلّ من معاينه اللّغويّة، و العمرة الزّيارة و فى الشّرع اسم للمناسك المخصوصة الّتى هى فى مقابل الحجّ.

[فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا] قيل كان على الصّفا و المروءة صنمان لقريش كانوا فى الجاهليّة اذا سعوا بينهما مسحوا الصّنمى فلمّا جاء المسلمون و كسر الاصنام تحرّج المسلمون ان يطوّفوا فهما لذلك فنزلت الاية و لا دلالة للاية على نفى الوجوب فأنّها تفيد الجواز و الجواز أعّم من الوجوب

و يستفاد الوجوب من الاخبار فالتَّمَسُّكُ بالاية على نفى الوجوب كما تمسك بها بعض العامة ليس في محله.

و نسب الى الصادق عليه السلام انه سئل عن السعي بين الصفاء و المروة فريضة ام سنة؟

- فقال عليه السلام: فريضة، قيل، او ليس قال الله عزّ و جلّ: فلا جناح عليه ان يطوّف بهما؟

- قال: كان ذلك في عمرة القضاء انّ رسول الله ﷺ شرط عليهم ان يرفعوا الاصنام من الصفا و المروة فتشاغل رجل عن السعي حتّى انقضت الايام و أعيدت الاصنام فجاءوا اليه.

فقالوا: يا رسول الله ﷺ انّ فلاناً لم يسع بين الصفا و المروة و قد أعيدت الاصنام فأنزل الله عزّ و جلّ انّ الصفا و المروة الى قوله: فلا جناح عليه ان يطوّف بهما اى و عليهما الاصنام.

و نسب اليه عليه السلام أيضاً انّ المسلمين كانوا يظنون انّ السعي بين الصفا و المروة شيء صنعه المشركون فأنزل الله هذه الاية.

و لا يبعد ان يقال: انّ السعي بينهما بطريق الهرولة شيء يستقبّحه العقول الجزئية و يستنكف منه النفوس الأبيّة فكان مظنة للتحرّج لمن لا يدرك من الاشياء الاّ ظواهرها فرفع ذلك التحرّج.

[وَمَنْ تَطَوَّعَ] تنفلّ [خَيْرًا] صفة مفعول مطلق محذوف، او المعنى تطوّع بخير، او هو مبنيّ على التجريد اى من عملٍ خير، او المراد بالخير الطّواف و السّعى، او مطلق مناسك الحجّ و العمرة، او مطلق الاعمال الحسنة فرضاً كان

ام ندباً.

[فَإِنَّ اللَّهَ] يجزيه بالخير لأنه [شَاكِرٌ] لا يدع العمل الخير من العباد بلا جزاءٍ [عَلِيمٌ] لا يعزب عنه عمل عاملٍ.

[إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ] اعلم أن أمثال هذه الايات ما مضى منها و ما يأتي نازلة في شأن عليٍّ عليه السلام و ولايته سواء كان نزولها في أهل الكتاب او في غيرهم.

فإن المقصود منها التعريض بولاية عليٍّ عليه السلام التي لم يخف على احدٍ بعد وفاة محمد ﷺ.

[وَالْهُدَى] المطلق الذي هو ولاية عليٍّ عليه السلام فإنه حقيقة الهدى، و كلما يدل على الولاية فهو هدى باعتبار انتهائه الى الهدى المطلق.

[مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّهٗ] اى الهدى الذي هو الولاية [لِلنَّاسِ فِي] اَلْكِتَابِ اى القرآن و أخبار الرسول.

[أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعُنُونَ] اى الذين يتأتى منهم اللعن من الملائكة و الثقلين حتى أنفسهم فأنهم يقولون: لعن الله الكافرين كما فى تفسير الامام عليه السلام او من كل شيء فان الكل باعتبار شعورهم بقدر وجودهم يلعنون الملعونين.

و هذا لا ينافى جريانه فى أهل الكتاب الكاتمين لامر محمد ﷺ و عليٍّ عليه السلام و فى سائر العلماء الكاتمين لمطلق الحق و فيمن علم شيئاً من الحق فكتمه.

و نسب الى ابى محمد عليه السلام انه قال: قيل لامير المؤمنين عليه السلام: من خير

خلق الله بعد ائمة الهدى و مصابيح الدجى؟

- قال: العلماء اذا صلحوا.

قيل: فمن شرّ خلق الله بعد ابليس و فرعون و نمرود و بعد المتسمّين بأسمائكم و المتلقّبين بألقابكم و الاخذين لامكتتكم و المتأمرّين فى ممالككم؟

- قال: العلماء اذا فسدوا؛ هم المظهرون للباطيل الكاتمون للحقائق و فيهم قال الله عزّ و جلّ: اولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون.

و نسب الى الباقر عليه السلام أنّه قال: انّ رجلاً اتى سلمان الفارسيّ رحمة الله فقال: حدّثنى فسكت عنه.

ثمّ عاد فسكت ثمّ عاد فسكت فأدبر الرّجل و هو يتلو هذه الاية: انّ الذين يكتمون (الى آخره) فقال له: أقبل أنا لوجدنا أميناً حدّثناه (الحديث).

[إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا] عن الكتمان [وَأَصْلَحُوا] ما أفسدوه بالجبران [وَبَيَّنُوا] ما كتموه [فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ] انّ الَّذِينَ كَفَرُوا استيناف فى مقام التّعليل و لذا قطعه عمّا قبله و المراد اصالة الكفر بولاية على عليه السلام.

[وَمَا تَوْأَاهُمْ كُفَّارٌ] يعنى انّ الكفّار حين الموت و ظهور على عليه السلام عليهم يعرض عليهم الولاية فيقبل بعضهم و يردّ بعضهم فلا يعلم حال الكافر بعد الموت الاّ المطّلع على خفايا الاحوال.

فلا يجوز لعن الكافر بعد موته الاّ لمن يعلم حاله، و الاّ لمن سمع ممّن يعلم حاله جواز لعنه، و لما كان هذا الحكم تعليلاً للسابق و من متعلقاته و

المتكلم في مقام السخط كلما ازداد ذمه للمغضوب عليه اشتد غضبه، و كلما اشتد غضبه ازداد في بسط الكلام و تغليظ الحكم و تأكيد بسط تعالى في الكلام و أكد فقال تعالى:

﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [في اللعنة او في نار جهنم].

[لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ] بعد دخولهم في العذاب [وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ] يمهلون قبل دخول العذاب او لا يمهلون في العذاب برفع العذاب او تخفيفه ليعتذروا، او لا ينظر اليهم.

﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهُ﴾ جملة مستأنفة لابتداء حكم آخر على مجيء الواو للاستيناف او حالية و المعنى أنهم مخلدون في العذاب لا يخفف عنهم و لا يمهلون و الحال ان لا اله سوى الاله المعذب يدفع عنهم العذاب و يخلصهم من الاله المعذب.

و الاله مأخوذ من اله بفتح العين بمعنای عبد فهو فعال بمعنى المفعول و جاء اله كفرح بمعنى تحير، و عليه؛ اشتد جزعه عليه، و اليه؛ فزع و لاذ، و آله أجاره و آمنه، و يصح جعله مشتقاً من الجميع.

و معنى الهكم اله أن ما جعلتموه معبوداً مستحقاً للعبادة لانه غير مستحق للعبادة [وَأَحَدٌ] لامتعدد.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ يعنى لامستحق للعبادة سواء حتى يكون معبوداً لغيركم او يدافعكم عن الهكم [الرَّحْمَنُ] المفيض لوجود الاشياء كلها و المبقى لها و المعطى لما تحتاج الىه فى بقائها.

[الرَّحِيمُ] المفيض للكمالات الاختيارية البشرية فاثبت الالهة للاله
 المضاف الى مخاطبين ثم التوحيد ثم حصر الالهة فيه و أثبت له المبدئية و
 المنتهائية و المالكية وهذه هي امهات صفاته تعالى و أقام البرهان عليه بقوله:
 إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ [فهو استيناف فى مقام التعليل
 و جمع السماوات لتعددها حقيقة بخلاف الارض و آيات خلق السماوات الدالة
 على صانع حكيم عليم قادر ذى عناية بالخلق رحمن رحيم كثيرة خارجة عن
 احصاء البشر.

و ما أحصوه منها لا يحيط به البيان من وضع أفلاكها الكلية و الجزئية
 المحيطة و غير المحيطة به البيان من وضع أفلاكها الكلية و الجزئية المحيطة و
 غير المحيطة.

و حركاتها الجريئة و الكلية المختلفة بالسرعة و البطوء و الاقامة و
 الاستقامة و الرجعة و الشرقيّة و الغربيّة المنضبطة فى اختلافها المنوط بها
 نظام مواليد الارض من توليدها و بقائها.

و استكمالها فى ذاتها و صفاتها و وضع كواكبها و اختلافها بالقرب و
 البعد من الارض و شدة النور و ضعفه و عظم الجرم و صغره و التسخين و
 التبريد و ظهور آثار منها فى الارضيات و غير ذلك ممّا فصل فى علم الهيئة و
 النجوم و أحكام النجوم.

و كذا آيات خلق الارض من تحييزها حول المركز بحيث يمكن تأثير
 السماويات فيها من جوانبها و دورانها حولها و تحييز الماء حواليتها و خروج
 بعض سطوحها عن الماء لامكان توليد المواليد البرية عليها و توليد الماء فى

جوفها.

و وضع الجبال عليها و انحدر سفوحها لامكان جريان العيون عليها و
امكان اجراء القنوات فيها و جعلها غير لينة غامرة و غير صلبة صعبة البناء
عليها متماسكة يتماسك البناء عليها و غير ذلك من المنافع الكثيرة الّتي
لا يحصيها الا الله و الايات المستنبطة من كيفة تعاقبهما و محبتهما و تأثير كل و
تأثرها من الاخرى كثيرة ايضا.

[وَاٰخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ] اى تعاقبهما و مجيء كل خلف الاخر او
اختلاف كل منهما فى ازمان السنة بالزيادة و النقصان او اختلافهما بزيادة
أحدهما على الاخر فى أغلب الاوقات و باختلافهما فى الصفات و الاثار آيات
عديدة دالة على صانع حكيم قادر رحمن رحيم.

[وَالْفُلْكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ] يعنى فى جعل
الماء مائعة سائلة و جعل مواد الفلك بحيث تطفو على وجه الماء و هدايتكم الى
ترتيبها بحيث يجريها الرياح على وجه الماء غير خارجه عن اختياركم و فى
الاثار المترتبة على الفلك و سرعة سيرها مع عدم احتياجها الى مؤنة من حمل
اثقال كثيرة الى بلاد بعيدة آيات عديدة دالة على صانع حكيم قدير ذى عناية
بالخلق.

[وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ] من جهة الفك او من جهة العلو [مِنْ
مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا] بتهييج قواها و انبات نباتها و توريق
أشجارها [وَبَثَّ] عطف على أنزل الله اى فيما بث من الحشرات و الانعام و
السباع و أصناف الانسان، او عطف على أحيا اى فيما أنزل من السماء فأحيا

بسببه الارض و بثّ بسببه.

[فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ] و لفظه من على الاول بيانته، و على الثاني تبعيضية و وجه سببية المطر لبثّ الدّوابّ انّ توليد المتولّدات من الحشرات أنّما يكون برطوبة الارض و الهواء الممتزوجة بحرارة الشّمس المختلطة بالاجزاء الارضية المتعقّنة بسبب الحرارة و بقائها و بقاء المتولّدات و تعيشها أنّما يكون بسبب كثرة نبات الارض الحاصلة من كثرة رطوبة الارض و الهواء الحاصلة من كثرة المطر.

[و تَصْرِيفِ الرِّيحِ] الّذى به تبديل الهواء حتّى لا يركن فيتعقّن فيفسد أمزجة الحيوان و الثّبات حتّى يذهب بالهواء العفن و يبرد ابدان الیحوان و الثّبات بتبديل الهواء المجاور المتسخّن بالمجاورة و الرّكون، و تنتفعون به فى معاشكم باجراء الفلك و اقلال السّحاب و تمييز الحبوب من الاتيان.

[وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] بحيث يحمل الاجزاء الرّشيّة المائيّة و يستحيل اليها اجزاء هوائيّة فيذهب بها الى مواضع أمره الله بالامطار فيها فيمطر بحيث ينتفع الارض به من أنواع المطر لايحيث يفسد الارض و عماراتها و مواليدها و قد يأتى بالثلج فى وقته او بالبرد فى محلّ ينتفع به و قد يأتى بالمطر او الثلج او البرد بحيث يكون ضررها اكثر من نفعها اذا أراد الله بقوم ضرّاً.

[لَا يَت] دالّة على صانع عليم حكيم قادر لا يشدّ عن علمه شيء رحمن رحيم كما اشير اليها.

[لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] يدركون بالقول لابلمدارك الحيوانيّة او لقوم

صائرین عقلاء، و الاتیان بالمضارع للدلالة على حدوث العقل بعد ان لم يكن
للاغير العقلاء مَن كانوا كالانعام او هم أضلّ فأنّ العاقل يدرك من الاشياء
دقائق الحكم المودعة فيها و اسبابها و مسبباتها لاغيره.

[وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ عَظْفَىٰ عَلَىٰ جَمَلَةِ الْهَكَمِ إِلَهًا وَاحِدًا، وَ هَالِ
مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا] قد فسر الاية الشريفة فى الاخبار بمنافقى الأمة و
الانداد برؤسائهم و على هذا فمعنى الاية من الناس من يتخذ انداداً لولّى الامر
حالكون الانداد بعضاً من غير الله تعالى فى مظهره او من يتخذ من غير اذن الله
انداداً، او من غير اذن الله انداداً لله فى مظهره.

[يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا] بالبيعة الخاصة الولوية و
قبول الدّعوة الباطنة.

[أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ] فى مظهره الذى هو على الصلاة من غيرهم ان محبتهم
نفسانية عرضية لأنّ شأن النفس العداوة و البغضاء و محبة المؤمنين عقلانية
ذاتية.

[وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ يَمْنَعُهَا عَنْ حَقِّهَا أَلَتِي هِيَ
التسليم للولاية و القبول و التأثير منها و اتباع ولّى الامر و الاستناره بنوره، و
لفظ لو للشّرط و هو الظاهر او للتمنى.

[إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ] اذ ظرف او اسم خالص مفعول به ليرى و
على الاول فقوله تعالى: [أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا] مفعول به ليرى او بدل من
العذاب على ان يكون مفعول يرى محذوفاً و على الثانى يكون بدلاً من اذ يرون
او من العذاب و معنى كون القوة جميعاً لله انّ قدرة كلّ ذى قدرة رقيقة من

القدرة المطلقة و الرقائق متقومة بالمطلق، و نسبتها الى الممكنات اعتبارية لاحقيقة لها و قرئ ترى بالخطاب و يرون مبنياً للمفعول من ارى و انّ القوة بكسر انّ.

و كذا قوله تعالى [وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا] اذ ظرف لشديد العذاب، او لقوله لله، او ليرون، او بدل من العذاب، او من اذا الاولى؛ و المعنى لو يرى الذين ظلموا اذ تبرأ الذين اتبعوا المتبوعون، او الاتباع على قراءة المجهول و المعلوم.

[مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا] الاتباع او المتبوعين على القراءتين [وَرَأَوْا الْعَذَابَ] حال بتقدير قد او عطف على تبرأ او على اتبعوا الاول او الثانى. [وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ] جمع السبب و هو الحبل الذى يشدّ به الشئ و يجرّ و الاسباب استعارة للوصلات التى بينهم من القربات و صور المبايعات الدنيئة الناشئة من مقام أنفسهم الشيطانية و التناسب الدنيوية.

و لفظ بهم اماصلة تقطعت على ان يكون الباء للتعدية و المعنى شتتهم الاسباب التى كانت بينهم و كانت سبباً لاجتماعهم و تؤلفهم فى الدنيا فانها كانت لاغراض فانية و بين نفوس هالكة و كانت مانعة عن الالفه الروحانية الباقية فصارت اسباباً للفرقة فى الاخرة او لفظ بهم حال عن الاسباب تقدم عليه و الباء للالصاق.

[وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا كَرَّةً] الى الدنيا لو للتمنى و لذا نصب الفعل بعد الفاء فى جوابه [فَتَنَبَّرُوا مِنْهُمْ] هناك [كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا] ههنا. [كَذَلِكَ] اى مثل اراءة اتباعهم للرؤساء المضلين حسرة عليهم

[يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ] جميعاً [حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ] يعنى كما ان أصل أتباعهم لرؤساتهم كان سبباً لبعدهم عن الله و قربهم الى دار العذاب فتحسروا عليه جميع أعمالهم التى عملوها كانت سبباً لبعدهم و حسرة و ندامة عليهم.

و نسب الى الصادق عليه السلام أنه قال فى قوله عزّ و جلّ: يريهم الله أعمالهم حسراتٍ عليهم، هو الرّجل يدع ماله لا ينفقه فى طاعة الله بخلاً ثم يموت فيدعه لمن يعمل فيه بطاعة الله او معصية الله فان عمل به فى طاعة الله راه فى ميزان غيره فراه حسرةً و قد كان المال له، و ان كان عمل به فى معصية الله قواه بذلك المال حتّى عمل به فى معصية الله عزّ و جلّ.

و هذا اشعار بوجه من وجوه التّأويل فانّ الممسك بخلاً ليس الا من اتّباع الجهل و ان كان بحسب الظّاهر مؤمناً.

[وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ] حال عن فاعل قال او فاعل اتّبعوا او مفعول يريهم و فيه ردّ لتمنّاهم و تشديد عليهم بذكر تأييد عذابهم.

[يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ] من انواع المأكول و المشروب و لأبأس بتعميم الاكل و الاكل و المأكول فانّ القوى كلّها لها أكل و مأكل خاصان بها.

و المراد نفى البأس او ايجاب الاكل او استحبابه بحسب الاشخاص بالنسبة الى الاكل بالفم و سماع الاصوات الحسنة و التّظر الى الامور المعجبة و شمّ الروائح الطّيبة و لمس الملموسات الشّهية.

و هو تعريض بمن يتحرّج عن اكل الطّيبات و لبس الملابس البهيّة و عن التّكاح و غيرها من حظوظ النّفس نعم صرف الهم اليها و جعلها غاية للخلقة او

ترك اتباع الخلفاء او اتباع من لا يستأهل للاتباع و العداوة مع من يستأهل للاتباع كلّها حرام و كلّما فعل هذا التّارك للاتباع كان حراماً.

سواء اكل الجريش او الشّهى، و سواء لبس الخرق او الجميل، و مسع الصّوت المنكر او الحسن و هكذا لكن ليس الحرمة بحسب ظاهر الشّريعة.

و التّابع للامام عليه السلام اذا وجد ان ارتكاب شيء من ملاذّ النّفس يقوّى دواعيه النّفسانيّة و يضعّف داعى العقل كان عليه الاجتناب منه و سنبين وجه اختلاف هذه الاية مع قوله تعالى:

يا ايّها الذّين آمنوا اكلوا من طيّبات ما رزقناكم [حَلالاً طَيِّباً] وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] فى ترك الأكل و التّحرّج بالطّيّبات الّتى لم يخطرها الشّريعة او فى الاكل كما نبيّنه.

بيان خطوات الشيطان

و الخطوة اثر القدم او الفرجة بين القدمين و المراد بخطوات الشيطان الخيالات و الخطرات الفاسدة و الاهوية الكاسدة الناشئة منها و اتباع خطواته فى المأكل تحصيله من غير وجهه و فى الاكل ان يؤكل المأكل حين كون الاكل تابعاً لائمة الضلالة.

او معانداً لائمة الهدى او غافلاً عن الاتّباع لائمة الهدى و ائمة الضلالة او تابعاً لائمة الهدى غافلاً عن التّبعيّة و عن ذك الله اكلًا لمحض تشهى النّفس من غير ملاحظة أمر من الله و قوّة للبدن و ابقاءً لمركب الرّوح للعبادة.

و بالجملة الاكل اذا كان مسلماً حقيقة او مؤمناً بالايمان الخاصّ و كان

متذکر اللہ و آکلا لامرہ تعالیٰ و اباحتہ تعالیٰ لتقویۃ ظہرہ و بقاء بدنہ للعبادۃ و تفریح نفسہ بسبب الوصول الی حظوظہا و کان المأکول ممّا أباح الشریعۃ کان أکله من غیر اتّباع لخطوات الشیطان.

وان کان غیر ذلک کان أکله باتّباع خطورات الشیطان و کان غذاؤه مقویاً للشیطان المغوی و مضعفاً للملک الزّاجر و قد ذکرنا أنّ الاکل مع تشتّت البال یورث التفرقة فی الخاطر و مع جمعیّتہ یورث الاطمینان و جمعیّۃ الخاطر.

فاحذروا اخوانی من اتّباع خطورات الشیطان فانّ اتّباعہ یجعله متمکناً منکم بحیث لا یمکنکم الفرار منه، و قد یؤوّل خطورات الشیطان بأئمة الضلالة فانّهم المتحقّقون بخطوات الشیطان کأنّہ لیس فی وجودهم الا اثره.

[إِنَّهُ وَلَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ] ظاهر عداوتہ او مظهرٌ لعداوتہ علی من کان لہ جهة الھیة لاعلی غیرہ.

اعلم انّ الشیطان من عالم الظلمة و أنّ الظلمة ضدّ النور و مفیئۃ لہ کما انّ النور ضدّ لہا و مفیئہا و انّ الانسان ببدنہ و نفسہ واقعٌ بین عالمی النور و الظلمة و قابل لتصرّفہا و انّ کلّ شیءٍ یقتضی بالفطرة ان ینصیر مجاورۃ سنخہ و انّ کلّ ذیشعورٍ یقتضی بفطرته السّعة و الاحاطة بما یمکن لہ الاحاطة بہ.

و لهذا کان کلّ عاقلٍ یطلب الاحاطة العلمیة بمالم یعلمہ و انّ اللّطیفۃ السّیارة الانسانیة طلیعة من عالم النور تنزلت منه و أشرقت علی النّفس الحيوانیة و الانسانیة و هذه الطلیعة مادامت باقیةً لا یتیسّر للشیطان التصرّف التامّ فی الانسان، و اذا انطف صار ملک الانسان ملکاً للشیطان من غیر

معارضٍ.

فاذا تحقّق ذلك علم أنّ الشّيطان عداوته للانسان ذاتيّة ظاهرة على من كانت هذه اللّطيفة فيه باقية.

[إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ] جواب للسّؤال عن حاله مع الانسان او عن علّة النهى عن اتّباع خطواته، و السّوء كلّ ما عدّه الشّرع او العقل او العرف قبيحاً لكنّ المراد منه ههنا مالم ينته في القبح.

وَأَلْفَحْشَاءٍ] و هو ما انتهی من ذلك في القبح [وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] حقيقته او اثره النّافع او الضّار كان تنسبوا لحرمة او الاباحة في شيءٍ من الادوية او الاغذية الى الله تعالى من غير ان تعلموا أنّه ضارّ او نافع.

تحقيق القول على الله بما لا يعلمه

و على هذا اذا علم الانسان أنّ هذا الدّواء بحسب الاسباب الطّبيعيّة مضرٌّ لشخص خاصّ او لعموم النّاس لمانع له من ان يقول: هذا حرام من الله لهذا الشخص او لعموم النّاس، و ان كان هذا يرجع الى ما علم حرّمته من الشّريعة بالضرورة.

او ان تقولوا و تفتروا على الله ما لا تعلمون انتسابه الى الله من الاحكام الشّرعية و الاخلاق النّفسية و العقائد الدينيّة و علم ذلك امّا بالوحى او بالاتّصال الى عالم الامر او بالتّقليد من صاحب الوحى او صاحب الاتّصال؛ فصاحب الوحى لا ينطق عن الهوى بل ينطق عن وحيٍ يوحى.

و صاحب الاتّصال هو الذى علم حقيقة الامر و آثاره فلا ينطق عن

الهوى افتمارونه على ما يرى و صاحب التّقليد شأنه التسليم يقول: كلّ من عند ربّنا.

و اما غير الثلاثة فلا يجوز له القول فى الضارّ و النّافع من الاشياء و لا القول بالحلّ و الحرمة فيها و الظّنّ لا يقوم ههنا مقام العلم الا ان يدلّ دليل على خروجه من القضية الكلّية القائلة بأنّ الظّنّ لا يغنى من الحقّ شيئاً و العامّة العمياء القائلة بالظّنّ و الرّأى و القياس و الاستحسان قائلون على الله مالا يعلمون.

و اما الخاصّة فليس شأنهم الاّ التسليم و اتّباع صاحب الوحي و الاتّصال و تقليدهم، نعم ان خرجوا من التسليم و التّقليد و اتّبعوا الرّأى و القياس و اجتروا على الفتيا من غير اذنٍ و اجازةٍ من صاحب الاجازة كانوا مثلهم من غير فرقٍ و لا يستعمل العلم فى الظّنّ حتّى يجوز ادّعاء الظّنّ من العلم ههنا و ظنّية الطريق لا يفيد الاّ الظّنّ بالحكم.

و القطع يجوز العمل بالمظنون غير القطع بالحكم فنسبة المظنون الى الله قولٌ على الله بما لا يعلم و التّصويب ليس من مذهب الشّيعه و قد صرّح بعض العامّة بأنّ فى هذه الاية منعاً من اتّباع الظّنّ فى المسائل الدّينية و لاجابة لمن تأمّل فيها ادنى تأمّلٍ الى بيانٍ آخر.

و لكن لمزيد التّوضيح نذكر قليلاً ممّا ورد من المعصومين عليه السلام فنقول: نسب الى الصادق عليه السلام: أنّه قال: اياك و خصلتين ففيهما هلك من هلك؛ اياك ان تفتى النّاس برأيك او تدين بما لاتعلم.

و عنه عليه السلام أنهاك عن خصلتين فيهما هلك الرّجال، أنهاك ان تدين الله

بالباطل و تفتی الناس بما لاتعلم.

و عنه عليه السلام ان الله خصَّ عباده بايتين من كتابه ان لا يقولوا حتى يعلموا و لا يردّوا ما لم يعلموا، قال الله تعالى: أَلَمْ يُوْخِذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقَ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَ قَالُوا بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ.

و عن الباقر عليه السلام من أفتى الناس بغير علمٍ و لاهدى لعنته ملائكة الرحمة و ملائكة العذاب و لحقه وزر من عمل بفتياه.

و عنه عليه السلام انه سئل ما حقّ الله على العباد؟

- قال: ان يقولوا ما يعلمون و يقفوا عند ما لا يعلمون.

و عن الصادق عليه السلام انه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من عمل بالمقائيس فقد هلك و أهلك و من أفتى الناس بغير علمٍ هو لا يعلم الناس من المنسوخ و المحكم من المتشابه فقد هلك و أهلك.

و أمثال هذه الاخبار كثيرة جداً.

[وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ] عطف على محذوف جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل فما يفعل الذين يأمرهم الشيطان؟

- فقال: يتبعونه، و اذا قيل لهم: [اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَّاهُ] فى ولاية

على عليه السلام على ما هو المقصود من بيان حال المنافقين مع على عليه السلام.

[قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا] و يجوز ان يكون عطفاً

على محذوفٍ جواباً للسؤال عن حال السوء و الفحشاء و القول على الله على ما سبق من التأويل.

[أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا] انکار و تویحٌ علی تقلید من
لا یتمیزہ النسان و لا یعلم حال بآئہ من أهل التحقيق و العلم الذين أغناهم الله
بعلمهم من غيرهم، او من أهل التقليد العاقلین الذين لا یستقبح تقلیدهم
لا تباہم للعاقل.

فان قوله تعالى: [وَلَا يَهْتَدُونَ] نفی للاهتداء الى العاقل، و هذه الایة
بیان لحال الناس من أهل كل مذهب الا من شد و ندر.

فان الكل ینادون بأعلى الاصلوات بلسان الحال: انا لانقدر علی ترک
اتباع ما وجدنا علیہ آباءنا، لا تکالهم علی التقليد و علی مارأوه من آبائهم و
اقرانهم و ممن سموه عالماً من زمان صغرهم من غیر اعمال رويّة و تمیز.
و نعم ما قيل:

خلق را تقلیدشان بر باد داد ای دو صد لعنت بر این تقلید باد
[وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا] عطف علی جملة اذا قيل (الی آخرها) و وضع
الظاهر موضع المضمّر اشعاراً بأن من كان هذا جوابه كان كافراً، او حال و
المعنی انهم قالوا بل نتبع ما ألفینا علیہ آباءنا و الحال انهم کالبهائم او آبائهم
کالبهائم فی عدم التفطن.

[كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَ نِدَاءً] نعق بغتمه كمنع
و ضرب نعقاً و نعیقاً و نعاقاً و نعقناً صاح بها و زجرها و المعنی مثل هؤلاء
القائلین او ابائهم فی عدم قصد المعنی من کلماتهم كمثل داعی البهائم او
رادعهم فی عدم قصد المعنی من ألفاظه سوى الدعاء او النداء و الزجر او مثل
القائلین او ابائهم فی عدم تفطن المعنی من کلمات الغير كمثل بهائم الذي ینعق

بالبهائم التي لاتسمع من الالفاظ الاّ دعاءً وزجراً.

و القصود أنّ مثل الكافرين بولاية عليّ عليه السلام في دعائك لهم الى ولايته كمثل بهائم الدّاعي التي لاتسمع الادعاء و نداء.

روى عن الباقر عليه السلام أنّه قال: اى مثلهم في دعائك آياهم الى الايمان كمثل الناعق في دعائه المنعوق به من البهائم التي لاتفهم و أنّما تسمع الصّوت لايلزم في التشبيهات المركّبة ان يصحّ التشبيه بين اجزاء الطّرفين فضلاً عن التطابق في الترتيب.

[صُمْ بِكُمْ عُمِي] قد مضى بيان لهذه في اوّل السّورة [فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] لتنزّلهم الى مقام المدارك الحيوانيّة و سدّهم روازنها الى العقل [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ] نادى المؤمنين خاصّة بعد نداء النّاس اجمعين تشريفاً لهم كأنّ نداء النّاس كان تقدمه لندائهم و لذلك غيّر اسلوب الامر بالاكل بنسبة الرّزق الى نفسه و ايقاعه عليهم كأنّهم المقصودون بايجاد المأكول و تقديم الطّيّبات و افادة كون الامر بالاكل للوجوب او التّدبّ ههنا بافادة الاباحة من رزقناكم بخلاف سائر النّاس.

فانه لا يستفاد من امرهم الاّ الاباحة و بالتّريغيب الى الشّكر بعد الامر بالأكل كأنّهم لاجابة لهم الى التّحذير و لاخطوة للشّيطان فيهم.

و الاتيان بالشّطّ التّهييجيّ بعد الامر بالشّكر و تعيين المحرّمات كأنّه لاجابة لهم الى التّحذير منها أنّما الحاجة الى تشخيص ما يحترز منه.

[وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ] المراد بالشّكر ههنا صرف النّعمة في وجهها لاستفادة ملاحظة المنعم و الانعام في النّعمة من رزقناكم و لذا التفت من التّكلم

الى الغيبة كأنه قال بعد ملاحظة انعامنا فى النعمة ينبغى التوجه الى ما خلقت له
بالانصراف من الحضور والتوجه الى ما خلقت لاجله.

[إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ] شرط تهيجى و تنبيه على أن المؤمن ينبغى
ان يكون كون عبادته مقصورة على معبوده لا ينظر فى عبادته الى غيره من
الرضا و القرب و النعيم و الخلاص من الجحيم و الاغراض المباحة الفانية و
الاجراض الفاسدة المحرمة من الريا و السمعة و المناصب و الجاه و التحبب
الى الناس و غير ذلك مسلماً مفروغاً عنه.

[إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ] و الحصر ههنا ضافى يعنى لا ما حرّمتموه
بأهوائكم من البحيرة و السائبة و الوصيلة و الحام و غير ذلك ممّا لم يرد به نهى
من الله.

[وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ] و ما رفع
الصوت بسببه لغير الله يعنى ما ذكر اسم غير الله عليه.

و قوله لا تأكلوا ممّا لم يذكر اسم الله عليه اعمّ ممّا ذكر اسم غير الله عليه
فالتخصيص ههنا بما ذكر اسم غير الله عليه امّا للاهتمام بحرمة هذا القسم لشدّته
او لأنّ عدم ذكر اسم الله لا ينفكّ عن ذكر اسم غير الله.

فانّ النفس ان لم تكن مؤتمرة بأمر الله كانت مؤتمرة بأمر الشيطان و اذا
لم تكن متذكّرة بذكر الله كانت متذكّرة بذكر الشيطان لعدم خلوّها من ايتمار ما و
ذكر ما.

و التفسير بذبيحة ذكر اسم غير الله عليها بيان لتنزيل الاية، و لا يخفى
على من استبصر اجمالاً بطريق التأويل تعميم ما أهلك به لكلّ ما يدخل تحت

اليد.

و لكلّ فعلٍ من افعال القوى يعنى لاتأخذوا و لاتأكلوا و لاتنكحوا و لاتفعلوا صغيراً و لا كبيراً ذكر اسم غير الله او لم يذكر اسم الله عليه، و فسرّ بما ذكر اسم الله او اسم غير الله لأجل غير الله يعنى ما ذبح لأجل الاصنام او لأجل مانصبوه للعبادة سوى الاصنام.

[فَمَنْ أَضْطَرَّ] الى شىءٍ من هذه المحرّمات [غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ] من البغية بمعنى الطلب او من البغى بمعنى الفجور و الزّنا، أو من البغى بمعنى الاستطالة و فسرّ فى الخبر بطالب الصّيد لهواً و بطالب اللذّة و بالبأغى المستطيل على الامام و العادى المتجاوز عن الحدّ.

سواء كان التّجاوز عن الحدّ فى الامامة بان يقول بامامة امامٍ باطلٍ او بتشريك امامٍ باطلٍ للامام الحقّ او بالغلوّ فى الامام الحقّ بان يقول بامامة امامٍ باطلٍ او بتشريك امامٍ باطلٍ للامام الحقّ او بالغلوّ فى الامام الحقّ بان يقول فيه مالم يقله هو فى حقّه او فى سائر الحقوق الالهية و الخلقيّة، او فى جملة الافعال الصّادرة من المدارك و القوى العمّالة.

فانّ المفرط و المفرط فيها متجاوز عن الحدّ و عاد، و قد فسرّ بكلّ منها فى الاخبار

فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ [فى الاكل عن هذه [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يستر عليكم ما هو نقص و شين لكم [رَحِيمٌ] يرحمكم بالاذن فى المخصصة ان تركبوا ما حرّمه عليكم فى غيرها.

عن الصادق عليه السلام: من اضطرّ الى الميتة و الدّم و لحم الخنزير فلم يأكل

شیئاً من ذلك حتى يموت فهو كافر.

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ] أمّا المقصود منافقوا الامّة و اسقاطه من الكتاب مناقب على عليه السلام و مثالب أحزابهم و لذا أتى بالمضارع اخباراً بما يقع بعد.

او المراد أعمّ من اهل الكتاب و منافقوا الامّة و [من الكتاب] صلة أنزل اى ما أنزل الله من اللّوح المحفوظ او من مقام النّبوة و هو مقام القلب الى الصّدر و عالم الطّبع او حال ممّا أنزل الله، و من للتّبعض على ان يكون المراد بالكتاب التّدوينى او اعمّ منه و من احكام النّبوة.

[وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا] قد مضى بيان مبسوط لاشتراء الثمن القليل بالايات فى أوّل السّورة عند قوله و لا تشتروا باياتى ثمناً قليلاً [وَأُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ] اى ما يدخلون بالأكل من الاعواض الّتى يأخذونها بما أنزل.

[فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ] و مثل هذه قد تکرّر فى الكتاب و الكلّ مبنى على التّضمن [وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] كناية عن عدم الاعتداد بهم لشدة الغضب.

[وَلَا يُزَكِّيهِمْ] لا يطهرهم، او لا يثنى عليهم بأنهم ازكياء، او لا ينعم عليهم من زكى الرّجل اذا صلح و تنعم.

[وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى] اى استبدلوا الضلالة الّتى هى ملك الشّيطان بالهدى الّذى كان لهم ملكاً فى الدّنيا.

[وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ] فی الاخرة [فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ] فما أجراًهم على فعلٍ يدخلهم فی النار و یبقیهم فیها فهو تعبير عن الشئ باللائم و لذا اختلف الاخبار فی تفسیرها و اختلف المفسرون فی بیانها.

[ذَلِكَ] المذكور من الحكم على كاتمی ما انزل الله بادخال النار و عدم تكليمهم الله و عدم تزكيتهم و ثبوت العذاب الالیم لهم و استبدال الضلالة بالهدی و العذاب بالمغفرة.

[يَا أَيُّهَا اللَّهُ] بسبب أن الله فهو خبر ذلك لاجابة لى الى تقدير مبتدئ او خبرٍ او فعلٍ ناصبٍ [نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ] بسبب الحق المخلوق به و هو المشيئة التي خلق الاشياء بها، او متلبساً بالحق موصوفاً به، او مع الحق مقارناً له فالكاتم له كاتم للحق و مستحق لما ذكر.

و المراد بالكتاب أحكام النبوة و التوراة و الانجيل و القرآن صورتها.
[وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا] عطف على ان الذين يكتمون و اختلف ضدّ اتفق او بمعنى تردّد و على الاول فالمعنى ان الذين اختلفوا معك او ان الذين وقع الاختلاف بينهم و على الثاني فالمعنى ان الذين تردّدوا.

[فِي الْكِتَابِ] لاستنباط الاحكام الشرعية لان يقيسوا مالم يكن فيه بما يجدونه فيه و المراد بالكتاب أحكام النبوة و التوراة و الانجيل و القرآن صورتها.

[لَفِي شِقَاقٍ] لفي ظرف منكم او من الله [بَعِيدٍ] او لفي عناد معكم و عداوة.

اعلم ان من استسلم و انقاد لنبيّ ﷺ او وصيّ ﷺ ليس من شأنه ان

یخالف امثاله فی حکم من الاحکام لانه ليس له رأى فى شىء من نفسه و انما هو منقاد لغيره بخلاف من لم يكن منقاداً لنبيِّ ﷺ او وصيِّ ﷺ فان الشيطان متمكّن منه لامحالة الا ان يكون فى حكم المنقاد، و من تمكّن الشيطان منه لا يمكن له التوافق مع احدٍ بل كان شأنه الاضطراب فى الاراء و عدم الثبات على شىء منها والخلاف و العناد مع كلّ الناس.

فالمؤمنون ان كان أحكامهم مختلفة كانوا متوافقين مترافقين متّحدين، و غير المؤمنين ان كانوا متوافقين فى الاحكام كانوا متخالفين متعاندين غير خارجين من العناد.

و ما نقل من اختلاف أصحاب الائمة مع بعض لا ينافى مرافقتهم مع كلّ الناس لأنّ المخالفة التى ظهرت فيهم لاستلزام المخالفة من طرف ظهورها فى طرف آخر.

[لَيْسَ الْبِرُّ] كلام مستأنف لابتداء حكم آخر او جواب سؤال ناشٍ من السابق كأنه قيل:

فما بالنا اختلفنا فى القبلة بالصلوة الى بيت المقدس تارةً و الى مكة أخرى و أمر القبلة من الكتاب؟

- فقال: ليس الطّاعة [أَنْ تُؤَلُّوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ] على ان الاختلاف فى العمل من باب التسليم لأمر الامر الالهى اتفاق فى الاعتقاد و القول بخلاف الاختلاف من آراءٍ مختلفة، و البرّ بكسر الباء مصدر بمعنى الصّلة و الخير و الاتّساع فى الاحسان و الصدق و الطّاعة، و الاحسان الى الغير ضدّ العقوق و فعله من باب علم و ضرب و هذا ردّ على من

خاض من اهل الكتاب فى أمر القبلة بعد تحوّل المسلمين الى الكعبة و على من خاض من المسلمين فى أمرها بعد صرف وجوههم الى الكعبة.

روى عن السّجّاد عليه السلام أنّه قال: قالت اليهود قد صلّينا هذه الصّلات الكثيرة و فينا من يحيى اللّيل صلوّة اليها و هى قبلة موسى الّتى أمرنا بها. و قالت النّصارى: قد صلّينا الى قلبتنا هذا الصّلات الكثيرة و فينا من يحيى اللّيل صلوّة اليها و هى قبلة عيسى الّتى أمرنا بها.

و قال كلّ واحدٍ من الفريقين: اترى ربّنا يبطل اعمالنا هذه الكثيرة و صلّوتنا الى قلبتنا لأنّا لانتبّع محمّداً عليه السلام على هواه فى نفسه و أخيه. فأنزل الله يا محمّد عليه السلام قل:

ليس البرّ و الطّاعة الّتى تنالون بها الجنان و تستحقّون بها الغفران ان تولّو و جوهكم قبل المشرق يا أيّها النّصارى و قبل المغرب يا أيّها اليهود و انتم لامر الله مخالّفون و على ولىّ الله مغتاظون.

[وَلَكِنَّ أَكْبَرَ مَنْ ءَامَنَ] حمل الذات على المعنى مثل حمل المعنى على الذات محتاج الى تصرّف فهو إمّا بتقدير مضافٍ فى الاول او فى الثّانى او بجعل البرّ بمعنى البارّ او بادّعاء الاتحاد بين المعنى و الذات للمبالغة فى اتّصاف الذات بالمعنى.

[يَا لِلّهِ] يعنى انّ البرّ الايمان و الاذعان بالله و التّسليم له و هو روح العمل لاصورة العمل و اعتبار الجهة فيه.

[وَأَلْيَوْمِ الْآخِرِ] يعنى الاقرار بالمبدأ و المعاد [وَأَلْمَلَكَةِ] و الْكِتَابِ [الَّذِى] هو الشّريعة الالهية.

[وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ] ای مشتملاً علی حبّ الله و علی حبّ المال او علی حبّ الایتاء و علی الثلاثة یجوز ان یكون الضمیر المجرور فاعلاً راجعاً الی من آمن و واحد من هذه الثلاثة مفعولاً مقدراً، و یجوز ان یكون راجعاً الی الله.

[ذَوِی الْقُرْبَىٰ] ذوی قرباء او ذوی قریب النبی ﷺ یعنی یعطى من ماله ندباً او من الخمس فرضاً و اما الزکوة الفرض فانها تذکر بعد [وَالْيَتَامَىٰ] عطف علی القریب علی عدم جواز اعطاء الصدقات المستحبة للایتام أنفسهم، او علی تقدیر کون المال من الحقوق الواجبة، او عطف علی ذوی القریب و هو جمع الیتیمان بمعنی الیتیم و یتیم من باب ضرب و علم بمعنی انفرد لانظیر له و فقد لاب فی الاناسی و الأم فی سائر الحيوان اذا لم یبلغ.

[وَالْمَسْكِينِ] المسکین أسوأ حالاً من الفقیر لکن اذا افترقا اجتماعاً [وَأَبْنِ السَّبِيلِ] ای المسافر الذی انقطع نفقته و کان من قرابات الرسول ان کان المال الخمس او مطلقاً ان کان غیره و العرب یسمی کلّ من یشیر أمراً أبا ذلك الامر و ابنه.

[وَالسَّالِّينَ] الذین یتعففون عن السؤال صریحاً و یسألون فی ضمن اظهار الحال کنایة حتّی لا ینافی الحقوق الواجبة علی فرض عدم جواز اعطائها السائل بالكفّ، أو المراد أعمّ من السؤال بالكفّ ان ارید الایتاء ندباً.

[وَالرَّقَابِ] مالک الرقاب او العبید أنفسهم [فِی الرِّقَابِ] فی استخلاصها سواء کانوا مکاتبین او تحت الشّدّة او لم یکنوا کذلك.

[وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ] یعنی ان البرّ الايمان و الاذعان بالله

و ترك ما فيه خيره لخير الغير و التَّوَجُّهَ التَّامَّ الى الله و التَّسْلِيمَ و الخروج من الانانيَّة و لوازمها الَّتِي هِيَ خلاف التَّسْلِيمِ من الخلاف و التَّزَاعُ و الرَّأْيُ من النَّفْسِ و غير ذلك من دواعي الانانيَّة لا توجيه وجد البدن الى المشرق او المغرب و الرَّأْيُ فيه و التَّوَقُّفُ عليه.

و قد مرَّ بيان للصَّلوة و الزَّكوة في أوَّل السُّورة من أراد فليرجع اليه.
[وَأَلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ] عطف على من آمن و جعله خبر مبتدئٍ محذوفٍ او مبتدئٍ خبرٍ محذوفٍ تقديرٌ من غير حاجة، و العدول الى الاسم للاشعار بأنَّ الوفاء بالعهد امر يطلب فيه الاستمرار و الثَّبوت بخلاف الايمان فأنَّه يحدث سواء اريد به الاقرار او البيعة و بقاء الحالة الحاصلة منه ليس ايماناً أتما هو بقاء الايمان، و بخلاف الزَّكوة و الصَّلوة فأنَّهما لا تكونان الا متجددتين.

و اما الوفاء بالعهد فأنَّه ليس الا البقاء على العهد؛ و هكذا الحال في الصَّبْر، و المراد بالعهد العهد الحاصل في ضمن البيعة او مطلق العهد.
[إِذَا عَاهَدُوا] وَ الصَّابِرِينَ] علم وجه العدول الى الاسم و العدول الى النَّصَب لقصد المدح بتقدير فعل.

[فِي الْبِئْسَاءِ] البأس العذاب و الشَّدة في الحرب بؤس ككرم فهو بئس شجاع، و بئس كسمع اشتدَّت حاجته، و البأساء الدَّاهية و المناسب ههنا ان يفسَّر بشدة الحاجة و الدَّاهية في المال.

[وَالضَّرَّاءِ] في الانفس [وَحِينَ الْبِئْسِ] شدة القتال.
[أُولَئِكَ] العظماء المحصرون بتلك الاوصاف العظام [الَّذِينَ]

صَدَقُوا] لاصداق سواهم فی اقوالهم بتصدیق أفعالهم لأقوالهم و فی أفعالهم و أحوالهم لتصدیق آثار الافعال و الاحوال صدقها.

[وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ] اَلْمُتَّقُونَ لاَ مَتَّقَى غَيْرِهِمْ وَ قَدْ فَسَّرَ بَعْلِي عَلَيْهِ السَّلَامُ لَانَّ الْجَامِعَ بَيْنَ الْاَوْصَافِ بِحَقَائِقِهَا لَا يَكُونُ اِلَّا مُحَمَّدًا ﷺ وَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ اَوْلَادَهُ الطَّاهِرِينَ وَ اَمَّا غَيْرِهِمْ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ وَ الْاَوْصِيَاءِ فَانَّ لَهُمْ حِطًّا مِنْ هَذِهِ وَ بِقَدَرِ حِظِّهِمْ تَصَدِّقُ عَلَيْهِمْ.

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بِالْاِيْمَانِ الْعَامِّ وَ قَبُولِ الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ وَ الْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ النَّبَوِيَّةِ.

[كُتِبَ عَلَيْكُمْ] فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ اَوْ فِي صَدْرِ النَّبِيِّ ﷺ وَ الْمَعْنَى فَرَضَ وَ لَذَلِكَ وَ لِلْاَشْعَارِ بِتَضَرُّرِهِمْ عَدَاهُ بَعْلِي.

[الْقِصَاصُ] اِنْ يَفْعَلُ بِالْجَانِي مِثْلَ مَا فَعَلَ بِالْمَجْنِيِّ عَلَيْهِ، وَ كَوْنُهُ فَرَضًا عَلَى الْحُكَّامِ بَعْدَ مَطَالَبَةِ وَلِيِّ الْمَجْنِيِّ عَلَيْهِ لَا يَنْفَايَ كَوْنُ الْوَلِيِّ مَخِيرًا بَيْنَ الْقِصَاصِ وَ الدِّيَةِ وَ الْعَفْوِ.

[فِي الْقَتْلِ] مَتَعَلِّقٌ بِكُتِبَ [الْحُرُّ بِالْحُرِّ] اَيَ يَقْتُلُ الْحُرُّ بِالْحُرِّ اَوْ الْحُرُّ مَقْتُولُ بِالْحُرِّ اَيَ اِذَا كَانَ الْقَتْلُ عَمْدًا لَا خَطَاً وَ لَا شَبَهًا لِلْخَطَاِ .

وَ الْاَيَةُ مِثْلُ سَائِرِ الْاَيَاتِ مَجْمَلَةٌ مُحْتَاجَةٌ اِلَى الْبَيَانِ فَلَا يَرْدُ اَنَّ الْمَسْئَلَةَ بِخِلَافِ مَفْهُومِ مُخَالَفَةِ الْقَيْدِ فَانْ مَفْهُومَ الْقَيْدِ غَيْرُ مَعْتَبَرٍ قِطْعًا هَهُنَا وَ تَفْصِيلُ الْمَسْئَلَةِ مُوَكَّوْلٌ اِلَى الْفَقْهِ.

[وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى] نَقَلَ اَنَّهُ كَانَ حَيَّانًا مِنَ الْعَرَبِ وَ كَانَ لِاحَدِهِمَا طَوْلٌ عَلَى الْاُخْرَى وَ كَانَ بِالْمَوَاضِعَةِ بَيْنَهُمَا اِنْ يَقْتُلُ ذُو الطَّوْلِ الْحُرُّ

بالعبد.

و الذَّكَرُ بالانثى، و الرَّجُلین بِالرَّجُلِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ تَحَاكَمُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَانْزَلَتْ فَأَمَرَهُمْ بِالتَّكَافُؤِ [فَمَنْ عَفَى لَّهُ وَ] أَى الْجَانِى الَّذِى عَفَى لَهُ [مِنْ] قَبْلِ [أَخِيهِ] الَّذِى هُوَ وَلِى الدِّمِّ أَوْ مِنْ دَمِ أَخِيهِ الْمَقْتُولِ وَأَدَّاهُ بِلَفْظِ الْإِخْوَةِ لِلْإِشْعَارِ بَأَنَّ الْعَفْوَ يَقْتَضِى وَ يَقْتَضِيهِ التَّعَاطُفُ فَالْمُنَاسِبُ فِى الْمَقَامِ اللَّفْظُ الَّذِى يَقْتَضِى وَ يَقْتَضِيهِ التَّعَاطُفُ.

[شَيْءٌ] مِنَ الْعَفْوِ وَ هُوَ الْعَفْوُ مِنَ الْقِصَاصِ دُونَ الدِّيَةِ أَوْ شَيْءٌ مِنَ الْعَفْوِ بَأَنَّ عَفَى وَارِثَ وَاحِدٍ [فَاتَّبَاعُ] أَى فَلْيَكُنْ مِنَ الْعَافِى اتَّبَاعُ أَوْ فَحْكُمُهُ اتَّبَاعُ أَوْ فَعَلِيهِ اتَّبَاعُ لِلْعَفْوِ فِى مَطَالِبَةِ الدِّيَةِ.

[بِالْمَعْرُوفِ] بِطَرِيقٍ يَسْتَحْسِنُهُ الْعُقَلَاءُ وَ يَعْرِفُونَهُ بِالْحَسَنِ يَعْنِى لَا يَكُونُ فِى مَطَالِبَةِ الدِّيَةِ تَعَنُّفٌ وَ لَا إِضْرَارٌ وَ لَا زِيَادَةٌ عَلَى الْقَدْرِ الْمَقْرَّرِ وَ لِيَكُنْ مِنَ الْجَانِى.

[وَأَدَّاءٌ] لِلدِّيَةِ [إِلَيْهِ] إِلَى الْعَافِى [بِإِحْسَانٍ] مُتَلَبِّسًا بِنَحْوِ مِنَ الْإِحْسَانِ وَصِيَّةٌ لِلْعَافِى بِالْمُدَارَاةِ وَ عَدَمِ التَّعَنُّفِ وَ عَدَمِ التَّعَدُّى وَ لِلْجَانِى بِعَدَمِ الْمِمَاطِلَةِ وَ عَدَمِ الْخُدْعَةِ وَ الْبُخْسِ وَ الْإِكْرَاهِ.

[ذَلِكَ] أَى الْإِذْنَ فِى الْعَفْوِ مَعَ الْإِنْتِقَالِ إِلَى الدِّيَةِ أَوْ بِدُونِهِ يَعْنِى التَّخْيِيرَ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ فَإِنَّ الْعَفْوَ عَنِ الدِّيَةِ يَسْتَفَادُ بِطَرِيقٍ أَوَّلَى مِنَ الْعَفْوِ عَنِ الْقِصَاصِ الْمُسْتَفَادِ مِنْ قَوْلِهِ فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ (إِلَى آخِرِهَا).

[تَخْفِيفٌ] فِيمَا فَرَضْنَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْمَوَازِئَةِ بِالْجَنَايَةِ [مِنْ رَبِّكُمْ] وَ رَحْمَةٌ مِنْهُ عَلَيْكُمْ بِتَجْوِيزِ الْعَفْوِ الْمُسْتَلْزَمِ لِبَقَاءِ النَّفْسِ وَ عَدَمِ تَكْلِيفِ وَلِى

المقتول بالعفو بلا عوض.

نقل أنه كان لاهل التوراة القصاص او العفو، و لاهل الانجيل العفو او الدية، و لهذه الامة التخيير بين الثلاثة و نسب الى الرواية ان القصاص كان فى شرع موسى ﷺ و الدية كانت فى شرع عيسى ﷺ فجاءت الحنيفية السمحة بتشريع الامرين.

[فَمَنْ أَعْتَدَى] تجاوز عما حدّله من اولياء الدّم و من الجانى [بَعْدَ ذَلِكَ] المذكور من القصاص او العفو او الدية [فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ] قد مضى وجه توصيف العذاب بالالم، و لما جاز ان يتوهم من تشريع القصاص ان فيه افناء للنفس البشرية و افناء النفوس البشرية خلاف الحكمة الالهية كما عليه الملل الباطلة رفع ذلك لتوهم بأن فى القصاص ابقاء للنفس لا افناء لها.

لان فى تشريع القصاص ردعاً لجملة النفوس عن التجرّى على القتل ففيه افناء نفوس قليلة و ابقاء نفوس كثيرة بخلاف تركه فقال:

[وَلَكُمْ فِى الْقِصَاصِ حَيَوةٌ] وذكروا وجوهاً من التّرجيح لهذا الكلام على مقابله الذى هو قول القاتل القتل انفى للقتل.

[يَا أُولَى الْأَلْبَابِ] خصّ اولى الالباب بالتّداء تشريعاً لهم، ولأنّهم يعرفون وجه كون الحياة فى القتل: ولأنّهم المخصوصون بتشريع الاحكام و المنظور اليهم فى خلق الاشياء المعتنى بهم للبقاء دون غيرهم.

[لَعَلَّكُمْ] يا اولى الالباب [تَتَّقُونَ] ترجّى ناش من ذكر القصاص او من ايداع الحياة فى القصاص، او من ذكر الحياة.

فان كان الاولان فالمعنى شرع الله لكم القصاص او جعل الحياة فى

القصاص لعلکم تتقون القتل او تتقون المعاصی او تتصفون بالتقوی.

و ان كانت الثالث كان المعنى استبقاءكم لعلکم تتقون المعاصی او تتصفون بالتقوی و التّرجی من الله ليس على حقيقته لانّ التّرجی لا يكون الا من جاهل مترقب لحصول مرغوب خارج عن اختياره.

و الحقّ ليس كذلك فهو منه تعالى بمعنى التعليل او لجريه تعالى شأنه على شاکلة الملوك و الاکابر من الخلق حيث يعدون مواعيدهم الّتی ینجزونها بليت و لعلّ و عسى حتّى لا يتکل من يعدونه على الوعد و يكونوا بين الخوف و الرّجاء، او لملاحظة حال العباد و انّ شأنهم شأن الرّجاء و الاطماع فالترجی باعتبار حال المخاطب.

[كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] استيناف لاظهار حکم آخر غير مرتبطٍ بسابقه.

و لذا قطعه عن سابقه، و عامل اذا فعل الشرط كما هو قول المحققين فى جميع موارد اذا لا كتب كما قيل؛ لأنّه للماضى و اذا للمستقبل.

و لا الوصيّة لعدم جواز تقدّم معمول المصدر المعرّف باللام و ان كان ظرفاً عليه، و جوابه محذوف و هو جملة معترضة بين الفعل و مرفوعه اى اذا حضر احدكم الموت فليوص.

او جوابه قوله تعالى [إِنْ تَرَكَ خَيْرًا] على القول بعدم لزوم الفاء فى جواب اذا، او جوابه قوله تعالى [الْوَصِيَّةُ لِلْأُولَدَيْنِ] على هذا القول، و على هذا فجملة اذا حضر احدكم الموت نائب فاعل كتب لانّ فيه معنى القول و جملة ان ترك خيراً معترضة كما كانت معترضة على تقدير حذف جواب اذا؛ و

المراد بالخير أمّا مطلق المال او المال الكثير.

كما نسب الى امير المؤمنين عليه السلام انه دخل على مولّى له فى مرضه و له سبعمائة درهم او ستمائة فقال: الا اوصى؟- قال: لا أمّا قال الله تعالى ان ترك خيراً و ليس لك كثير مال.

و روى هذا الخبر و غيره بهذا المضمون عن طريق العامة أيضاً، و الوصيّة نائب فاعل لكتب و تذكير الفعل لكون الوصيّة مؤثناً مجازياً، و يجوز ان يكون الوصيّة مبتدئاً و للوالدين خبره و الجملة نائب فاعل كتب.

[وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ] بوصيّة يعرفها العقل و العرف حسناً فإنّ المعروف صار اسماً لما استحسّنه العرف يعنى بوصيّة لا يكون فيها حيف و اضرار بالوارث مثل ان كان له كثير مال يستغنى واريه ببعضه و يكون الوالدان و الاقربون محتاجين و يوصى لهم بما لا يحوج الوارث.

[حَقًّا] حقّ حقّاً مفعول مطلق مؤكّد لنفسه ان جعل مؤكّداً لمضمون كتب، و مؤكّد لغيره ان جعل مؤكّداً لمضمون الوصيّة للوالدين.

[عَلَى الْمُتَّقِينَ] بدل من عليكم او متعلّق بحقّاً و على اى تقدير فهو تنبيه على انّ المنظور فى تشريع الاحكام اولوالالباب و هم المؤمنون المبتاعون بالبيعة الخاصّة و أمّا غيرهم فلا نظر اليهم فى شىء من أحكام البشر و منافعه و ايجاد الاشياء لاجله الاتّبعاً، و ما ورد فى الاخبار من نسخ هذه الاية باية المواريث يدلّ على أنّه كان المقصود من الكتب الفرض و أنّ المنسوخ هو الوجوب لا الجواز و الاّ فى آية المواريث ذكر من بعد وصيّة و هو يؤكّد ثبوت الوصيّة لأنّها تنسخها.

و نسب الى امير المؤمنين عليه السلام أنه قال: من لم يوص عند موته لذوى قرابته ممن لا يرث فقد ختم علمه بمعصية.

و نسب الى الصادق عليه السلام أنه شيء جعله الله تعالى لصاحب هذا الامر قيل: هل لذلك حد؟

- قال: ادنى ما يكون ثلث الثلث.

و عنه عليه السلام أنه حق جعله الله تعالى فى أموال الناس لصاحب هذا الامر قيل: لذلك حد محدود؟

- قال: نعم.

قيل: كم؟

- قال: أدناه السدس وأكثره الثلث.

[فَمَنْ بَدَّلَهُ] أى كتب الوصية بان لا يعمل به و يترك الايصاء للوالدين و الاقربين او من بدل الوصية الثابتة من المحتضر سواء كان المبدل الوصى او الوارث او الشهود او الحاكم، و تذكير الضمير باعتبار الايصاء.

[بَعْدَ مَا سَمِعَهُ] أى فرض الله و حكمه على الاول و الايصاء على الثانى و التقييد به اشارة الى أنه مثل سائر التكاليف لامواخذة عليه قبل العلم به.

[فَإِنَّمَا إِيْمُهُ وَ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ] وضع الظاهر موضع المضمرة اشعاراً بعلّة الحكم و زيادة زجر منه بتكريرة و الحصر ههنا حصر قلب ادعائى فرضى فانه تعالى جرى على طريقة المخاطبات العرفية و اهل العرف اذا ارادوا

المبالغة في المنع عن شيءٍ او التَّريغيب في شيءٍ يقولون: لا تفعله فليس و باله
الآ عليك.

او افعله فليس أجره الآ لك كأنَّ المتكلم يدعى انَّ فاعل هذا القبيح يعلم
انَّ على هذا الفعل عقوبة لكن يحسب أنَّ عوقبته على غير الفاعل فيفعله فيقول:
ليس كما زعمت ليس و باله الآ عليك و هكذا الحال في التَّريغيب.

[إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لما قاله الموصى حين الايضاء او المبدلون حين
التبديل [عَلِيمٌ] بأغراضهم فيجازى كلاً بحسب قوله و غرضه و هو تهديد
للمبدلين.

[فَمَنْ خَافَ] الفاء للتعقيب باعتبار لازم الحكم اى العلم بالحكم كأنه
قال بعد ما علم الاثم على مبدل الوصيَّة فاعلم انه لاثم على مبدل خاف.

[مِنْ مَّوَصٍّ جَنَفًا] ميلاً عن الحق خطأ كما فسّر في الخبر [أَوْ إِثْمًا]
ميلاً عنه عمدًا و المراد الزيادة عن الثلث، او اضرار الوارث بان كان المال قليلاً
و الوارث محتاجاً او حرمان بعض الوارث او كلهم.

[فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ] بين الوارث و الموصى له او بين الموصى و الورثة
بان غير الوصيَّة بعد وفاة الموصى او بان منع الموصى عن الوصيَّة بنحو
الاضرار حال حيوته و منع الوارث عن ان يمنعا الموصى عن الوصيَّة الى
الثلث.

[فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ] في التبديل او في المنع المذكور [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر
ما يتوهم من الاثم على التبديل بعد التسجيل بالاثم على المبدل.

[رَّحِيمٌ] يرحم و يتفضل على المصلح رفع للخرج عن المصلح و وعدله

بالرحمة.

و الاشكال بأنّ الخوف من المحتمل الوقوع، لامّا وقع و تعلّق خاف
ههنا بما وقع من الوصيّة و الجنف فيه مدفوعٌ.

بأنّ المعنى: من خاف من موصٍ من حيث أنّه موصٍ جنفاً او اثماً حين
ارادة الوصيّة، او المعنى: من علم من موصٍ.

فان استعمل الخوف فى العلم كثير و لاحاجة الى بعضى الكلفات و
الاخبار يدّل على المعنى الاخير.

فعن الباقر عليه السلام أنّه سئل عن قوله الله تعالى: فمن بدّله قال نسختها الآية
التى بعدها فمن خاف من موصٍ جنفاً او اثماً فاصلح بينهم فلا اثم عليه قال عليه السلام
يعنى الموصى اليه ان خاف جنفاً من الموصى فيما اوصى به اليه فيما لا يرضى
الله تعالى به من خلاف الحقّ فلا اثم على الموصى اليه ان يرده الى الحقّ و الى
ما يرضى الله تعالى به من سبيل الخير.

و يجوز حمل هذا الخبر على التّبديل حال الحيوة.

و عن الصادق عليه السلام اذا اوصى الرّجل بوصيّة فلا يحلّ للموصى ان يغيّر
وصيّته بل يمضيها على ما اوصى الا ان يوصى بغير ما أمر الله تعالى فيعصى فى
الوصيّة و يظلم.

فالموصى اليه جائز له ان يردها الى الحقّ مثل رجل يكون له ورثة
فيجعل المال كلّه لبعض ورثته و يحرم بعضها فالموصى جائز ان يردها الى الحقّ
فالجنف الميل الى البعض ورثتك دون بعضٍ.

و الاثم ان تأمره بعمارة بيوت النيران و اتّخاذ المسكر فيحلّ للموصى ان

لا يعمل بشيءٍ من ذلك.

[يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] لَمَّا كَانَ هَذَا الْحُكْمُ نَوْعاً آخِرَ مِنَ التَّكْلِيفِ
غَيْرِ التَّكْلِيفِ الْأَوَّلِ الَّذِي كَانَ فِي الْمَعَامَلَاتِ وَكَانَ مِنْ أَشَقِّ الْعِبَادَاتِ صَدْرَهُ
بِالنَّدَاءِ لِيَتَذَكَّرَ كَلْفَةُ التَّكْلِيفِ بِلَذَّةِ الْمَخَاطَبَةِ.

و عَنْ الصَّادِقِ (ع) أَنَّ لَذَّةَ النَّدَاءِ أزالَ تَعَبَ الْعِبَادَةِ وَالْعَنَاءِ.

و قد سبق مكرراً أَنَّ المراد بالايمان في امثال المقام الايمان العام
الحاصل بالبيعة العامة و قبول الدّعوة الظّاهرة.

و عَنْ الصَّادِقِ (ع) أَنَّهُ سئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَ عَنْ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: كَتَبَ
عَلَيْكُمْ الْقِتَالَ فَقَالَ (ع): هَذِهِ كُلُّهَا تَجْمَعُ الضَّلَالُ وَالْمُنَافِقِينَ وَ كُلٌّ مِنْ أَقْرَبِ الدَّعْوَةِ
الظَّاهِرَةِ.

[كُتِبَ] اى فى اللّوح المحفوظ او فى صدر النّبي ﷺ او فى الكتاب
التدوينى الالهى او فرض.

[عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ] الصُّومُ وَ الصِّيَامُ مصدر اصام يصوم صوماً بمعنى
الامساك لمطلق لغة و بمعنى الامساك المخصوص شرعاً.

[كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] يعنى أنّها عبادة قديمة كانت
واجبة من لدن آدم (ع) فأنّه لم يكن نبياً إلّا كان فى شريعته امساكاً ما.

روى عن امير المؤمنين (ع) انّ أوّلهم آدم فالتشبيه فى اصل الامساك
المخصوص المشروع لا فى جميع مخصّصاته فأنّه لم يكن صيامنا موافقاً
لصيام اليهود و النصارى فى الوقت و عدد الايام و الممسك عنه.

[لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] تَتَّقُونَ بالتَّقْوَى و تصيرون اتقياء او لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ المعاصى و دواعى النفس لانّ امساك النفس عن المأكول و المشروب مدّة غير معتادة يضعفها و فى ضعفها ضعف دواعيها و مقتضياتها و قوّة العقل و اقتضائه للتَّقْوَى عمّا هو شرّ للانسان.

نسب الى النّبى ﷺ أنّه قال: خضاء امّتى الصّوم.

و فى الخبر: من لم يستطع الباءة فليصم فانّ الصّوم له و جاء.

و عن الصادق عليه السلام أنّه قال: إنّما فرض الصّيام ليستوى به الغنىّ و الفقير و ذلك انّ الغنىّ لم يكن ليجد مسّ الجوع فيرحم الفقير فأراد الله سبحانه ان يذيق الغنىّ مسّ الجوع ليرقّ على الضعيف و يرحم الجائع.

[أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ] قلائل فانّ العرف تكئى عن القلّة بالمعدودات و هو متعلّق بتتّقون و متعلّق الصّيام محذوف بقرينة هذا.

و المراد بها ايام الدّنيا او ايام الصّوم و امّا تعلّقة بكتب او الصّيام فغير مستقيم لاخلال الاول بالمعنى و الثّانى باللفظ لوقوع الفصل بين المصدر و معموله بالاجنبى الّذى هو لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ و هو غير جائز لضعفه فى العمل.

[فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا] يعنى فى تلك الايام المقرّرة للصّوم [أَوْ عَلَى سَفَرٍ] و قد بين الفقهاء رضوان الله عليهم حدّ السّفر فيه و شرائطه و شرائط القصر و الافطار به و حدّ المرض و الافطار به.

[فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ] فبدلها عدّة ايام او فعليه عدّة ايام من ايام اخر و قرئ بالتّصّب بتقدير فليصم عدّة من ايام اخر و هذا بظاھرهِ يدلّ على لزوم الافطار لكليهما و الانتقال الى البدل فأنّه تعالى اتى بالشرطيّة و جعل لازم

الشَّرْطُ الَّذِي هُوَ الْمَرَضُ السَّفَرُ اسْتِبْدَالُ أَيَّامِ الصَّوْمِ بِأَيَّامٍ أُخْرٍ مِنْ دُونِ قَيْدٍ وَافَادَ أَنَّ هَذَا الْجَزَاءَ لَازِمٌ لِهَذَا الشَّرْطِ الْمَطْلُوقِ.

و عن طريق العامة اخبار كثيرة دالة على الافطار في السفر و تقدير شرط بان يقال فعدة من ايام اخران افطر خلاف الظاهر و مع ذلك.

فنقول: ان لم يكن فيها حجة لنا عليهم كانت من المجملات المحتاجة الى البيان و قد بينوها لنا مثل سائر مجملات القرآن فان اخذ الاحكام من محض الالفاظ خصوصاً مجملات القرآن ليس الا محض التفسير بالرأى فان اصاب الحق فقد أخطأ و ليتبوء مقعده من النار.

[وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَاقُ الشَّيْءِ طَوْقًا وَاطَاقَهُ و عَلَيْهِ قَدْرٌ؛ و عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ.

قيل: انه كان الناس في بدو الاسلام لم يتعودوا الصوم فخيرهم الله تعالى بين الصوم و الفدية ثم نسخت.

او كان المراد على الذين يطيقونه من المرضى و المسافرين ثم جاءت العزيمة بعد.

او كان المراد على الذين يطيقون الصيام من المفطر المريض او المسافر عوضاً عما أفطر ثم نسخ التخيير و بقي الصوم فقط او الفدية ان لم يصم الى شهر رمضان الذي بعد هذا الشهر الذي أفطره.

او المراد على الذين يطيقونه من امثال الشيخ و الشیخة و المرضعة و ذی العطاش فانهم ان لم يطيقوه أفطروا و جوباً، و ان أطاقوه كانوا مخیرین بین الصوم و الفدية.

و أشير في الاخبار الى اكثر هذه الوجوه، و قرئ يطوّقونه من التّفعل و يتطوّقونه من التّفعل و يطوّقونه منه بادغام التّاء في الطّاء بعد الابدال و طيقونه و يطّيقونه ملحقاً بالفعللة و التّفعلل اصلهما يطّيقونه و يتطّيقونه كلّ ذلك من الطّوق بمعنى القدرة.

او بمعنى القلادة مع افادة معنى التّكلف و الجهد و على هذه القراءة فالمعنى على الذين يتكلفون الصّوم و يتعبون بسببه مثل المشايخ و المراضع و ذوى العطاش و لاشكال فيه بعد ذلك فالاية مجملة مثل سائر المجملات.

[طَعَامٌ مَسْكِينٍ] مدٌّ من الطّعام او مدّان كما قيل [فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا] اى عمل خيراً على التّجريد او من عمل بطريق الطّاعة خيراً فى اداء الفدية بان يزيد فيها او بان يجمع بين الصّوم و الفدية، او من تطوَّع خير من جملة الطّاعات الدّينية.

[فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا] ايّها الناس المخيرون او المعذورون او المتكلفون بسبب الصّوم او المؤمنون على ان يكون كلاماً مستقلاًّ ترغيباً فى الصّوم من غير نظر الى ما تقدّمه.

[خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] ان كنتم من اهل العلم او ان كنتم تعلمون أنّه أفضل اخترتموه.

تحقیق نزول الكتاب جملةً و نجومًا

[شَهْرُ رَمَضَانَ] مبتدأ خبره [الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ] او هو صفته و خبره محذوف ای هذه الايام او خبر مبتدئ محذوف ای هذه الايام شهر رمضان. او بدل من الصيام بتقدير مضاف ای صيام شهر رمضان و وجه نزول القرآن في شهر رمضان مع أنه نزل في طول ثلاثٍ و عشرين سنة ان القرآن جملة نزل من مقام الجمع و من عند الحكيم الخبير الى البيت المعمور الذي هو في السماء الرابعة بحذاء الكعبة و مقام قلب النبي ﷺ.

و منه نزل مفصلاً في تلك المدة على صدر النبي ﷺ و ينزل في كل سنة من البيت المعمور على صدر النبي ﷺ او وصية من تأويل القرآن و متشابهاته ماشاء الله من نسخ منسوخه و اثبات مثبتته، و اطلاق مطلقه و تقييد مقيدته، و تعميم عامته و تخصيص خاصه.

و على ما روى نزول اكثر الصحف السماوية في شهر رمضان لانه شهر حبس النفس عن التوجه الى القوى و المدارك الظاهرة و عن المشتبهات النفسية و مالم يحبس النفس المعبر عنها بالصدر عن التوجه الى الدار الدنيا لاستعداد للانقاش بنقوش الغيب و لاللمشاهدة و السماع منه و باعتبار التأويل. شهر رمضان عبارة عن مقام ظهور النفس بالامساك عن غير الله و التوجه الى الله و لذا سمي بشهر رمضان فان رمضان اسم الله تعالى.

تحقيق كون القرآن بَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى

[هُدًى لِلنَّاسِ وَ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ] من بيانية، اعلم ان

الرّسل متفاضلون في المقامات و الدّرجات فانّ مقامات لطائف الرّسالة و درجاتها غير متناهية و أمّتها قد تحدّ بمائة الف و قد تحدّ بمائة و عشرين الفاً و قد تحدّ بمائة أربعة و عشرين الفاً.

و تلك المقامات و الدّرجات بعضها فوق بعض و كلّ عالٍ منها محيطٌ بمادونه بمعنى أنّ مادونه يكون من جملة شؤنه، و لكلّ مقام صاحب من الرّسل لأنّ كلّ مقام يقتضى لطيفة خاصّة من لطائف الرّسالة و كلّ لطيفةٍ من تلك اللّطائف يظهر في رسولٍ من الرّسل و كلّ رسولٍ بلغ الى مقامٍ عالٍ يكون محيطاً بمن دونه من الرّسل و هم يكونون من جملة شؤنه.

و كلّ كتابٍ و شريعة من الرّسل العالی يكون محيطاً بالشّرائع و الكتب الّتی دونه و أنّهما ناشئان من آخر مقامات الرّسول الّتی بهما و أعلاها نازلان منه الى مقام مصدره.

و انّ محمداً ﷺ آخر مقاماته المقام الّذی هو فوق الامکان و هو مقام الجمع المطلق الّذی لا مقام فوقه بخلاف سائر المقامات فانّ فيها فرقاً بوجه و لو بالتّقييد بالامکان و الامتياز من الوجوب.

و لهذا كانت الانبياء ﷺ و كتبهم و شرائعهم تحت لوائه و كتابه و شريعته و كان حلاله حلالاً الى يوم القيامة و حرامه حراماً الى يوم القيامة، و لم يتطرّق الاندراس و النّسخ الى كتابه و شريعته، و كان اسم القرآن خاصّاً بكتابه لانه مصدر مأخوذ من قرأ قرأناً بمعنى جمع جمعاً، و ان كان مأخوذاً من قرأ قرآناً بمعنى تلا تلاوة فانه ايضاً مأخوذ من قرأ بمعنى جمع و النّاشی من مقام الجمع المطلق هو كتابه ﷺ لاسائر الكتب، فانّها نشأت من مقامات الامکان الّتی

لا یخلو شیءٌ منها من الفرق و الكتاب الذى نزل من مقام عالٍ الى مقام الصّدر.
و الطّبع له و جهان؛ وجه الى عالم المقام العالی و وجه الى عالم المقام
الدّانى، و باعتبار وجهه الى العالی يكون هادياً لاهل العالم النّازل الى ذلك
المقام العالی و باعتبار وجهه الى العالی يكون هادياً لاهل العالم النّازل الى
ذلك المقام العالی و باعتبار وجهه الى المقام النّازل يكون مفصّلاً بنحو تفضیل
ذلك المقام و ظاهراً بنحو ظهور ذلك المقام و فارقاً بین اسناخ المقام العالی و
أشباح العالم الانزل.

فیكون بتفاصيله بیناتٍ واضحاتٍ هی عبارة عن الهدی باعتبار وجهه
الى العالی و عن الفرقان باعتبار وجهه الى الدّانى.

[فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ] تفریع على السّابق یعنی اذا كان شهر
رمضان شهر نزول القرآن فیلزم علیکم فیہ الامساك عن غیر الله و عن
مشتهیات مقامکم الدّانى و هو مقام النّفس حتّی یفتح علیکم مشتهی الرّوح و
باب الغیب، فمن كان منكم حاضراً لامسافراً.

كما فسّره الصادق عليه السلام ردّاً على من خیر فی السّفر بین الصّوم و الافطار
حيث قال: ما ابینها...! من شهد فلیصمه و من سافر فلا یصمه، فاعتبر عليه السلام مفهوم
المخالفة فانّ المفاهیم و ان لم تكن حجّةً لكنّها معتبرة فی مقام الخطابة.

[فَلْيَصُمْهُ] فلیصم فیہ [وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا] مرضاً یصّر الصّوم
بسببه [أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ] تصریح بمفهوم المخالفة یعنی من
لم یکن حاضراً فی الشّهر فلا یصمه و علیه ان یصوم عدد الايام الفائتة من
الشّهر آیاماً آخر من غیره.

و قد أكد الامر بالافطار فى المرض و السفر بالتصريح اولاً و الاشارة
ثانياً و تأكيد مفهوم المخالفة ثالثاً.

[يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنّه قيل: ما يريد الله من
الامر بالصّوم تارةً، ثمّ بالافطار و الصّوم بعد الافطار أخرى؟- فقال: يريد اليسر
حالكونه ملصقاً بكم.

[وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ] و فى الصّوم فى المرض و السفر عسرٌ شديدٌ
و فى ترخيص الافطار فيهما تيسيرٌ لكم.

[وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ] عطفٌ باعتبار المعنى كأنّه قال لتلا يعسر الصّوم
علكم و لتكملوا العدة و اتّما عدل الى قوله يريد الله للتصريح بارادة الله ذلك
تشريعاً لهم و تلطّفاً بهم فالاول علّة الترخيص فى الافطار و هذا علّة الامر
بالصّوم فى ايام آخر.

[وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَلَكُمُ] علّة للامر بالصّوم مطلقاً فانّ
الصّوم صورة التبرّى و بالتبرّى يرتفع موانع القلب عن التوجّه الى الله و
عظمته، و بالتوجّه يظهر عظمة الله و كبرياؤه، و بظهور عظمته و كبريائه يرتفع
الغفلة و النسيان فانّهما ليسا الا من استتار عظمته.

كما قال المولى رحمته الله:

لا تؤاخذ ان نسينا شد گواه

که بود نسیان بوجهی هم گناه

زانکه استکمال تعظیم او نکرد

ورنه نسیان در نیاوردی نبرد

و بعدم الغفلة و النسيان عن المنعم فى النعمة يحصل الشكر و لذلك عقبه بقوله: [وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] يعنى تنظرون الى المنعم فى نعمة و هو من أجل مقامات الانسان و لما كان الصّوم موجباً لتكبير الله و تعظيمه سنّ الله تعالى فى آخر الصّوم اعنى ليلة الفطر بعد الصلوة الى صلوة العيد التّكبير بالكيفيّة المخصوصة المذكورة فى الكتب الفقهيّة.

[وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي] جملة مستأنفة على مجيء الواو للاستيناف و لكن مجيء الواو للاستيناف المحض من غير ارتباط ما بالسابق بعيد جداً فان شئت فسمّه استينافاً شبيهاً بالعطف او عطفاً باعتبار المعنى .
كأنّه قيل؛ اذا سألوا عن طاعتى فقل: كتب عليكم الصّيام.

و اذا سألوا عن نسبتي فانّ المراد بالسؤال عنه السّؤال عن نسبته الى عباده بقرينة الجواب بنسبية الى خلقه.

تحقيق قربه تعالى

[فَإِنِّي قَرِيبٌ] يعنى فأجبههم بأنّه قريب لأنّى قريب فهو من اقامة السّبب مقام المسبّب و قربه تعالى ليس قرباً مكانيّاً و لا زمانيّاً و لا شريفاً و لا رتبيّاً بل قربه لا ماهيّة له حتّى يحدّ و لا كيف حتّى يعرف بالرّسم.

و أنّما هو قرب قیومیّ نظیر قرب ما به قوام الاشياء من الاشياء بل نظیر قرب الوحدة من مراتب الاعداد.

فأنّه اذا نظر الى مراتب الاعداد لا يوجد فيها الاّ الوحدة الصّرفة من دون ضمیمهٍ ضمّت اليها مع أنّها غير الوحدة و آثارها و خواصّها غير آثار الوحدة و خواصّها.

فالوحدة أقرب الاشياء الى الاعداد مع أنّها أبعد الاشياء عنها حتّى قيل: أنّها ضدّها، فما أقربك يا من لك وحدانيّة العدد و أبعدنا موصوفين بالكثرات. و نعم ما قيل:

دوست نزدیکتر از من بمن است

وین عجبر که من از وی دورم

و للإشارة الى هذا القرب قال عليه السلام: داخل في الأشياء لا كدخول شيءٍ في شيءٍ؛ اشارة الى عدم تكيّفه ايضاً و هذا القرب نتيجة الرّحمة الرّحمانيّة الّتي يستوى فيها كلّ الأشياء، و له قرب آخر هو نتيجة الرّحمة الرّحيميّة و بهذا القرب يتفاضل المتفاضلون و فيه تنافس المتنافسين و تسابق المتسابقين، و به يتجلّى الله على عباده كلّ يوم في شأنٍ جديدٍ.

و الى هذه القربات أشار بعضی المطاييين لقوله:

بیزارم از آن کهنه خدایی که تو داری

هر روز مرا تازه خدایی دگر استی

و هذا القرب لمن اقرض الله من كثراته التفسائيّة باختياره شيئاً و جزاه الله من وحدته شيئاً و من لم يكن له من هذا القرب شيء كان ملعوناً مطروداً مبغوضاً و من كان له حظّ منه كان مرحوماً مدعوّاً مرضياً.

و لذة هذا القرب و اقتضاء الاشتداد سهّلت على السّلاک الرّیاضات و

المجاهدات و سهر الليالي و ظمأ الهواجر و لو لألذة هذا القرب لما غلباً حدُ
النفس و شهواتها.

روى أن أعرابياً سأل رسول الله ﷺ أقريب ربنا فنناجيه؟- ام بعيدُ
فنناديه؟- فنزلت و قيل: انّ قوماً سألوا رسول الله ﷺ كيف ندعو الله؟- فنزلت.

تحقيق اجابته تعالى و عدم اجابته للعباد

[أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ] اجيب خبرٌ بعد خبرٍ او مستأنف جواب
لسؤالٍ مقدّر، و الدّعوة بمعناها المصدرى او بمعنى المدعوّ له و الدّاع وصل
بنيّة الوقف.

و اسقاط الياء للاشعار بأنّ دعاء كلّ داعٍ قاصر عن البلوغ الى مقام
الذّات بان يكون المدعوّ هو الذّات من غير عنوانٍ له، و اذا دعان شرط محذوف
الجزاء بقرينة سابقه، و اسقاط ياء المتكلّم و لاقتصار على نون الوقاية و كسرتة
للاشعار المذكور.

و ليس اذا ظرفاً للاجابة سواء كان متضمناً لمعنى الشرط بان يقدر
اجيب جواباً له او لم يكن بان يكون متعلّقاً بأجيب المذكور لكثرة الاخبار الدّالة
على تأخّر الاجابة عن وقت الدّعاء بل هو منصوبٌ بدعان او نقول: هو ظرفٌ
للاجابة.

لكنّ المراد انّ الدّاعى اذا دعان لاغیرى سواء كان الغير من أسمايى او
من غير أسمايى اجبته بلامهله لا محالة، فانّ الانسان اذا كان مظهرّاً للشّيطان
كان داعياً له سواء كان دعاؤه بلفظ الله و الرّحمن و الرّحيم او غيرها.

و اذا لم يكن مظهرّاً للشّيطان و كان متوجّهاً الى الرّحمن فان كان واقفاً

فی مقامٍ و متحدّداً بحدّ فدعاؤه لایتجاوز عن ذلك الحدّ بل كان داعياً لله بعنوان ظهوره فی ذلك المقام و كان الاسم الّذی ظهر الله به علیه مسمّی فی ذلك المقام فكان داعياً للاسم لا المسمّی.

و ان لم یکن متحدّداً بحدّ و واقفاً فی مقامٍ لم یکن العنوان الّذی یدعو الله به مسمّی بل كان اسماً و كان الدّاعی داعياً للمسمّی باقاع الاسماء علیه و حیثنّذٍ لایتأخّر اجابة الله عن وقت الدّعاء.

بل نقول: الدّاعی حیثنّذٍ هو الله حقيقة.

و فی حقّه قال المولوی رحمته الله:

چون خدا از خود سؤال و کد کند

پس دعای خویش را چون رد کند

و شروط استجابة الدّعاء المستفادة من الاخبار الكثيرة تدلّ علی هذا المعنی و أنّه یجیب دعوة الدّاعی اذا دعا ذاته لا غیر ذاته یعنی اذا صار الدّاعی الهیّاً لاشیطانیاً او واقفاً علی حدّ.

فأنّه روى عن الصادق عليه السلام: أنّه قرأ ام من یجیب المضطرّ اذا دعاہ؛ فسل مالنا ندعو و لا یستجاب لنا؟

- فقال: لأنکم تدعون من لاتعرفون، و تسألون مالاً تفهمون، فالاضطرار عین الدّین، و كثرة الدّعاء مع العمی عن الله من علامة الخذلان من لم یشدّ ذلّة نفسه و قلبه و سرّه تحت قدرة الله حکم علی الله بالسؤال و ظنّ ان سؤاله دعاء و الحکم علی الله من الجرأة علی الله.

فانّ قوله: من لاتعرفون؛ اشارة الى الاحتجاب عن الله بالحدود.

و قوله: فالاضطرار عن الدّین؛ اشارة الى أنّ المتدین من انقطع و سائله و اضطرّ فی التّوسّل الى الله و ليس ذلك الاّ اذا خرج من انانيّة و حدوده تماماً.

و قوله: و كثرة الدّعاء مع العمی عن الله من علامة الخذلان؛ اشارة الى صيرورته مظهرّاً للشّيطان لامظهرّاً للرّحمن.

و قوله: من لم يشدّ ذلّة نفسه (الى آخر الحديث).

استشهد بذلك على أنّ كثرة الدّعاء مع العمی عن الله علامة كونه مظهرّاً للشّيطان فإنّ من لم يظهر سلطان قدرة الله عليه لم يخرج من انانيّته، و من لم يخرج من انانيّته كان مظهرّاً للشّيطان و يحكم على الله بحكم الشّيطان، فالمعرفة و فهم المسؤل و انقطاع الوسائل الّذى هو الدّین و غلبة سلطان الله على انانيّة العبد من شروط الدّعاء المستفادة من هذا الخبر و الكلّ يدلّ على أنّ العبد اذا لم يخرج من انانيّته لم يدع الله بل يحكم على الله او يدعو غير الله.

و فی خبرٍ اخر عنه عليه السلام: من أطاع الله عزّ و جلّ فيما أمره ثمّ دعاه من جهة الدّعاء اجابه، قيل: و ما جهة الدّعاء؟

- قال تبدأ فتحمد الله و تذكر نعمه عندك، ثمّ تشکر ثمّ تصلّي على النّبيّ صلى الله عليه و آله و سلم، ثمّ تذكر ذنوبك فتقرّبها، ثمّ تستعید منها، فهذه جهة الدّعاء.

و فی خبرٍ آخر عنه عليه السلام أنّه قال فی جواب من سأل عن عدم الاستجابة: لأنّكم لا توفون بعهدہ، و فی خبرٍ عنه ۷: من سرّه ان يستجاب له فليطیب مكسبه.

و فی خبرٍ عنه عليه السلام فليأس من النّاس كلّهم و لا يكون له رجاء الاّ عند الله

عزّ و جلّ، و كلّ ذلك يدلّ على ان شرط الدّعاء الخروج من الانانيّة و التذلّل تحت قدرة الله حتّى يصير المدعوّ هو الله.

او نقول: هو ظرف للاجابة لكنّ المراد انّ الدّاعى اذا دعان بان يكون المطلوب بدعايى هو ذاتى لامراً آخر من امور الدّنيا او الاخرة، او المراد انّ الدّاعى اذا دعان لاغبرى بان يكون مظهراً للشيطان و داعياً له بصورة دعايى اجبته فى مدعوّه، مدخراً له او واصلاً اليه ان كان فى اجابته صلاحه، و ان لم يكن صلاحه فيها أجبته بشيءٍ آخر فيه صلاحه.

و فى خبرٍ انّ العبد ليدعو فيقول الله للملكين قد استجبت له و لكن احبسوه بحاجته.

و فى خبرٍ آخر ما يدعو أحدٌ الا استجاب له اما الظالم فدعاؤه مردود الى ان يتوب، و اما المحقّ فاذا دعاه استجاب له و صرف عنه البلاء من حيث لا يعلمه او ادّخر له ثواباً جزيلاً ليوم حاجته اليه، و ان لم يكن الامر الذى سأل العبد خيراً له ان اعطاه أمسك.

[فَلَيْسَتْ جِبُوبُ اِلٰى وَلِيُّوْمِنُوْا بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُوْنَ] و لما ذكر أنّه تعالى كتب الصّيام و ليس الصّيام الا الامساك عن مشهيات الحيوان صار المقام مقام ان يسأل عن الجماع و الاكل و الشّرب هى حلالٌ ام حرام بالليل كما أنّها حرام بالنّهار؟

- فأجاب ذلك بقوله تعالى:

[أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ] اى ليلة يوم الصّيام [الرّفثُ اِلٰى نِسَائِكُمْ] الرّفث الجماع و الفحش و تعديته بالى لتضمين معنى التّقرب او

التوجّه.

[هَنْ لِبَاسُ لَكُمْ] تعلیل لاحلال الجماع و التّشبیہ باللباس للتّلازم بین النّساء و الرّجال و شدّة الاحتیاج بینهما و المقصود التّنبیہ علی قلة الصّبر عنهنّ و صعوبة اجتنابهنّ.

[وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ] او كون هذه الجملة جواباً لسؤالٍ مقدّر مبتن علی ظاهر اللفظ.

و اما علی ما روى انّ المضاجعة كانت حراماً فی شهر الصّیام فی اللّیل و التّهار و أنّه كان من نام فی اللّیل كان الاكل و الشّرب حراماً علیه بعداً او كان الحكم انّ من كان ینام فی اللّیل كان الاكل و الشّرب و المقاربة حراماً علیه فالایه مستأنفة لا ابتداء حکم آخر ناسخ للحرمة.

و قوله تعالى: [عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ] یؤدّد هذا الوجه، و خیانة الله و رسوله فی عدم الوفاء بما شرط علیه فی عهده خیانة لأنفسهم لتقوية عدوّها علیها.

[فَتَابَ عَلَيْكُمْ] بالترخیص فیما نهى عنه من الجماع فی لیلة الصّیام و الاكل و الشّرب بعد النّوم.

[وَعَفَا عَنْكُمْ] یعنی عَمَّا فعلتموه قبل التّرخيص [فَأَنْزَلَ بِشِرْوَهُنَّ] فی لیلة الصّیام فلفظ الان ظرفٌ للتّرخيص المستفاد من هیئة الامر، و لیلة الصّیام ظرفٌ للمباشرة فانه لیس المراد تقييد المباشرة بالان الحاضر و لا تبتغوا بالمباشرة قضاء الشّهوة فقط.

[وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ] من الصّیام ای حفظه و امتثاله او ابتغوا ما

كتب الله و جعله فى المضاجعة من المؤانسة و السكون اليهنّ و فراغ القلب باستفراغ الشهوة.

او ما كتب الله لكم من الولد فانه فرض تكويني لان ايداع الشهوة فى الرجال و النساء بحيث لا يطيقون الصبر عنها فى الاغلب و جعل الاتها بحيث يتولد الولد من قضائها أمر بالولد و فرض له و على أى تقدير فالمعنى لاتنسوا امر الله فى المضاجعة.

[وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لِيُظْهَرَ أَشَدُّ ظُهُورٍ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ] الظاهر المتبادر ان يكون فى الفجر تعليلاً او يكون من للابتداء و لذلك كانوا فى الصدر الاول ينظرون الى الخيطين فيمسكون عن الاكل و الشرب حين تميّز الخيطين من الفجر.

و يحتمل ان يكون من تبعضياً او بيانياً و الجارّ و المجرور حال من الخيط الابيض فالاية كسائر الايات من المجملات و بيّنها لنا بأن المراد البياض المعترض المكتنف به سواد الليل و هما فى اول ما بيد و ان كالحبلين الممتدين لكّنه تعالى شبّههما بالخيطين للمبالغة فى الامساك فى اول ظهورهما و قد ذكر عدّة اخبارٍ فى وجه نزول الاية فى التفاسير، و حتى يتبين، غاية لباشروهن و كلوا و اشربوا جمعياً.

[ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ] كانه قال: فصوموا ثم أتموا الصيام و اكتفى عن صوموا بمفهوم الغاية و بين آخر وقت الصيام.

[إِلَى اللَّيْلِ] او اول الليل اول الغروب كما عليه أكثر الهويين و المنجمين و أهل العرف او اول المغرب الشرعى كما عليه أهل الشرع من

الشَّيْعة.

[وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ] بيان حد آخر من حدود المضاجعة وهو المحرمة وقت الاعتكاف الشرعى ليلاً ونهاراً و اقتصر على هذا من بين محرّمات المضاجعة لمناسبة الاعتكاف للصّوم لكون الصّوم شرطاً له.

[تِلْكَ] الاحكام المذكورة من اوّل قوله تعالى: كتب عليكم الصّيام [حُدُودُ اللَّهِ] اى حدود جعلها الله لحماه لئلا يتجاوز عنها المؤمنون فيقعوا فى الهاوية والعذاب.

نسب الى النّبى ﷺ انه قال: انّ لكلّ ملكٍ حمى و انّ حمى الله محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه.

[فَلَا تَقْرُبُوهَا] مبالغة فى النهى عنها مثل نهى آدم عليه السلام عن قرب الشجرة [كَذَلِكَ] التبيين لآيات الاحكام و حدود الحمى.

[يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ] المطلقة من احكام القالب و القلب و آيات الافاق و الانفس و خصوصاً الآيات الكبرى التى هى ذوات الانبياء و الاوصياء عليهم السلام.

[لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] يتّصفون بالتّقوى او يتّقون الحدود و المحرّمات.

[وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ] عطف على السابق و ابداءً لحكم آخر حالكونها [بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ] يعنى لا تأكلوا الأموال التى جعلها الله بينكم سواءً لاختصاص بشىءٍ منها بشخص منكم بذاته بل الاختصاص ليس الا

بالاعتبار و كلّ وجه اعتبره الشّارع للاختصاص فهو حقّ و كلّ وجه لم يعتبره الشّارع فهو باطل ضائع لعدم استناده الى اعتبار معتبر حقّ.

فاخذ الاموال و أكلها بوجهٍ لم يعتبره الشّارع منهى عنه، او لاتأكلوا الاموال المشتركة بينكم بالوجه الحقّة بداعٍ و باطلٍ و باعثٍ غير حقّ بان تبتغوا التصرف فيها بما لم يأذن به الشّارع و يدخل في الاموال المشتركة المائدة و القصعة و الخبز و المياه و الفواكه و المجالس المشتركة و الوجه الرّاجح في التصرف فيها الايثار و المباح المواساة و المرجوح التفاضل مع علم الشّريك و رضاه و المنهى الخدعة في التفاضل وهكذا الحال في سائر الاموال المشتركة. او لاتأكلوا أموالكم بيّنة باطلة و داعٍ شيطانيّ بأن تأكلوا أموال أنفسكم لان تتقوّا على اضرار النّاس او لمحض تشهى النّفس او لاتأكلوا أموال أنفسكم متلبّسين بالباطل الّذى هو ولاية غير ولى الامر او لاتأكلوها متلبّسين بالغفلة عن التذکر أيّها المؤمنون، او لاتأكلوها غافلين عن الولاية أيّها المسلمون، او لاتأكلوها غافلين عن اتّباع النبوّة أيّها النّاس.

[وَتَذُكُّوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ] عطفٌ على المنهى او منصوب بتقدير ان و هذا من قبيل ذكر الخاصّ بعد العامّ فانّ الادلاء بمعنى الالتقاء ادلى بماله الى فلانٍ دفعه و لقاه اليه.

و المراد لاتلقوا امر الاموال الى الحكّام الالهية او الغير الالهية لتدّلسوا على الحكّام الالهية و تستظهروا بسبب الرّشوة بالحكّام الغير الالهية؛ فانّ الاخذ بالتدليس على الحكّام الالهية اشدّ حرمة من السرقة حيث جعل الله الدّين شركاً للدّنيا.

و الاستظهار بالحکام الغير الالهية تحاكم الى الطاغوت و من تحاكم اليهم فأخذ بحق فقد أخذ سحتاً فكيف حال من أخذ بباطلٍ.

اى [لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ] الذى هو التدليس و الرّشوة [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] انتم العلماء او تعلمون قبح الباطل و الاثم و لافرق بين كونه قيداً للنهى او المنهى قد أشير فى الاخبار الى الوجوه التى ذكرت فى الاية.

[يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ] مستأنف مقطوع عن سابقه و لذلك لم يأت بأداة الوصل، و القمر فى أوّل الشّهر الى ليلتين هلال. و قيل: الى ثلاثة، و قيل: الى سبعة.

و كانوا يسألون عن الهلال ما باله يبد و فى أوّل الشّهر ضعيفاً ثمّ يتزايد حتّى يصير بدرأً ثمّ يتناقص حتّى يصير ضعيفاً و مختفياً الى ان يطهر فى أوّل الشّهر الاخر هلالاً.

و كان مقصودهم الاستفسار عن سبب ذلك و لما لم يكونوا اهل نظرٍ و لم يقتدروا على ادراك دقائق اسباب ذلك و لم يكن علم ذلك نافعا لهم فى دنياهم و لا فى آخرتهم أعرض تعالى شأنه عن الجواب المطابق للسؤال و امر نبيه ﷺ ان يجيب بالحكم و الغايات المترتبة عليه.

فقال: [قُلْ هِيَ مَوْقِيتٌ] جمع الميقات و هو ما يقدر به الوقت و يعلم يعنى أنّ الالهة و اختلافها سبب لمعرفة الاوقات و معرفة ما يعرف بالاوقات من الزراعات و التجارات و الذّيون و عدد النساء و الحجّ و الصّوم و الفطر [لِلنَّاسِ] اى لانتفاع الناس [وَالْحَجِّ] اى لمناسكه خصّ هذا بالذكر للاهتمام به

لأنّ أكثر مناسكه موقّت من الشّهر.

و يعرف هذه الغايات المترتبة على اختلاف الالهة بادنى تذكّر، و فى معرفتها فوائد كثيرة من معرفة فاعلٍ حكيمٍ مدبّرٍ عليمٍ قديرٍ معتنٍ بخلقه و لاسيّما بالانسان و معرفة انعامه و احسانه المستلزم لتعظيمه و شكره و التوجّه اليه و التضرّع عليه فى الجليل واليسير و القليل و الكثير بخلاف ما سألوا عنه.

تحقيق اتيان البيوت من الابواب

و منع الاتيان من الظهور

[وَكَيْسَ الْبِرُّ] عطف على هى مواقيت او على يسئلونك بطريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب و وجه المناسبة بينهما حتّى أتى بأداة الوصل. انّ السّؤال عن اختلاف الالهة من غيراطّلاع على هيئة الافلاك و مناطقها و مقادير حركاتها.

و حقيقة القمر و اكتسابه الضّوء من الشّمس دخول فى بيت طلب هذا العلم او فى هذا العلم من ظهره لامن بابه فانّ باب العلم بما بذكر.

[بِأَن تَأْتُوا الْبُيُوتَ] لاختصاص للبيوت بما يسمّيه العرف بيوتاً كما عرفت.

[مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى] الاتيان من الظهور و قد مضى فى مثل الاية انّ حمل الذات على المعنى امّا بتصرّف فى الاول او فى الثّانى او فى النّسبة.

[وَأُتُوا] عطف على محذوفٍ مستفادٍ من قوله تعالى: ليس البئر (الى اخرها) اى فلا تأتوها من ظهورها.

وَأُتُوا [الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا] كان الظاهر ان يقول: وَأُتِهَا من ابوابها لكنّه عدل الى صيغة الامر و وضع الظاهر موضع المضمّر لاشعار بأنّ اتيان البيوت اى امور المعاش و المعد مأثورٌ به و منظورٌ اليه فى نفسه.

و لو قال: وَأُتِهَا من ابوابها لتوهم أنّ المنظور اليه فى التّفى و الايجاب كليهما هو القيد و أنّ المعنى لو أردتم اتيان البيوت فأتوها من أبوابها لا من ظهورها.

يعنى أنّ المقصود التّهى عن الدّخول من الظّهور لا الامر بالدّخول فى البيوت، و باب الامور وجهة الاشياء كلّها هو الولاية.

نسب الى الباقر عليه السلام أنّه قال: يعنى ان يأتى الامر من وجهة اى الامور كان.

فهو أمرٌ باتيان الامور الدّنيويّة و الاخرويّة جميعاً من وجوها مثل ان يأتى الحرف و الصّناعات من وجوها الّتى هى اخذ علمها من عالمها و تحصيل الاقتدار على عملها بالممارسة و التّكرار عند عاملها.

و مثل ان يأتى الصّناعات العلميّة من وجوها الّتى هى الاخذ من عالمها و المدارس عنده.

و مثل ان يأتى العلوم و الاعمال الالهية من وجوها الّتى هى الاخذ من عالم الهىّ و المدارس و الممارسة عنده و باذنه و تعليمه.

فالعمدة فى طلب الامور طلب الوجوه المذكورة، و العمدة فى طلب

الآخرة و العلوم الالهية طلب عالم الهی منصوب مجاز من الله بلا واسطة او بواسطة او بوسائط و بعد معرفته التسليم و الانقياد له لا الاخذ من الاءاء و الاقران و المشاهدات و العمل بالرّسوم و العادات.

فقد ورد في الاخبار و الايات ذم من قال: انا وجدنا اباءنا على امة و انا على آثارهم مهتدون فمن لم يتأمل في علمه و عمله و فيمن أخذهما منه و لم يميّز العالم الالهی بأدنى مرتبة التمييز و هو كون فعله موافقاً لقوله كان مذموماً مطروداً مبغوضاً سواء عدّ عالماً مفتياً مقتدياً او جاهلاً معدوداً من السواقط.

نسب الى الباقر عليه السلام انه قال في نزول الاية: انهم كانوا اذا أحرموا لم يدخلوا بيوتهم من أبوابها و لكنهم كانوا ينقبون في ظهور بيوتهم اى فى مؤخرها نقباً يدخلون و يخرجون منه فنهوا عن التدنّ بها.

[وَأَتَقُوا اللَّهَ] فى الانحراف عن الأبواب و الدّخول من الظهور [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَ قَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] و سبيل الله هو الولاية، و جميع الاعمال الشرعية من حيث صدورها عن الولاية او ايصالها الى الولاية سبيل الله لأنّها سبل سبيل الله، و طريق الكعبة لكونها بالمناسك المشروعة فيها سبيل الله و لكونها مظهراً للقلب الذى هو سبيل الله حقيقةً سبيل الله.

فقوله: فى سبيل الله ظرف لقاتلوا حقيقةً او مجازاً او حال عن فاعل قاتلوا ظرفاً حقيقياً او مجازياً و المعنى: قاتلوا فى حفظ سبل الله او فى ترويجه و اعلائه او فى ارتكابه و الاتّصاف به او فى طريق الكعبة.

[الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكَ] هذه الاية منسوخة بحسب مفهوم قيده الذى هو

عدم تجاوز المقاتلة عن المقاتلين بقوله: و اقتلوهم حيث ثقفموهم، و ناسخة بحسب الأمر بالمقاتلة لقوله تعالى: و لاتطع الكافرين و المنافقين و دع اذاهم و لقوله كفّوا أيديكم.

كما روى، و كان النّبى ﷺ قبل ذلك لا يقاتل احداً، و نقل انه نزل هذه الاية بعد صلح الحديبية.

و ذلك انّ رسول الله ﷺ لما خرج هو و اصحابه فى العالم الذى أرادوا فيه العمرة فساروا حتّى نزلوا الحديبية صدّهم المشركون عن البيت الحرام فنحروا الهدى بالحديبية ثمّ صالحهم المشركون على ان يرجع فى عامه و يعود فى العالم القابل و يخلوا مكّة ثلاثة ايام فيطوف بالبيت و يفعل ما يشاء فيرجع الى المدينة من فوره.

فلما كان العام المقبل تجهّز النّبى ﷺ و اصحابه لعمرة القضاء و خافوا ان لا يفى لهم قريش بذلك و ان يقاتلوهم و كره رسول الله ﷺ قتالهم فى الشهر الحرام و فى الحرم فانزل الله تعالى هذه الاية.

[وَلَا تَعْتَدُوا] بابتداء القتال و بالتجاوز عمّن أمرتم بقتاله و بالتعدّى عن القتل الى قطع الاطراف و التمثيل.

[إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ] نفى الحبّ و ان كان أعمّ من البغض لكنّه فى أمثال المقام يستعمل فى البغض.

[وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ] وجدتموهم و على ما ذكر من أنّه ناسخ لاية الاولى فنزوله كان بعدها بترأخ.

[وَأَخْرَجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ] يعنى من مكّة كما كانوا

أخرجوكم و قد فعل ذلك بمن لم يسلم.

[وَأَلْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ] لَمَّا عَابَ بَعْضُ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَ كَرِهُوا الْقِتَالَ فِي الْحَرَمِ وَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فِي عَمْرَةِ الْقَضَاءِ قَالَ تَعَالَى الْفِتْنَةُ أَيْ لِكُفْرِ بِاللَّهِ وَ الْإِفْسَادِ فِي الْأَرْضِ الَّتِي ارْتَكَبَهَا الْمُشْرِكُونَ أَشَدُّ مِنَ الْقِتَالِ فَارْتَكَبَ الْقِتَالَ لِدَفْعِ مَحْذُورٍ أَشَدَّ مَمْدُوحٌ لِأَنَّهُ مُوجِبٌ لِلذَّمِّ وَ الْعُقُوبَةِ وَ لَكِنْ أَحْفَظُوا حُرْمَةَ الْحَرَمِ وَ حُرْمَةَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ.

[وَلَا تُقْتَلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقْتَلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ] تصريح بمفهوم الغاية.

[فَاقْتُلُوهُمْ] حَتَّى يَكُونَ الْقَتْلُ مِنْكُمْ دِفَاعًا وَ الدِّفَاعُ فِي الْحَرَمِ حِفْظُ لِحُرْمَتِهِ لَا هَتَكَ لَهَا.

[كَذَلِكَ] الْقَتْلُ بَعْدَ الْمَقَاتِلَةِ [جَزَاءٌ الْكُفْرَيْنِ] بِحُرْمَةِ الْحَرَمِ أَوْ بِاللَّهِ [فَإِنْ أَنْتَهُوْا] عَنِ الْقِتَالِ فِي الْحَرَمِ فَلَا تَتَعَرَّضُوا لَهُمْ فِيهِ.

[فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يَسْتَرُ مَا فَرَطَ مِنْهُمْ [رَّحِيمٌ] بِرَحْمَتِهِمْ بَتَرَكِ عِقُوبَتِهِمْ عَلَى كُفْرِهِمْ فِي الْحَرَمِ.

[وَقَاتِلُوهُمْ] عَظْفٌ عَلَى اقْتِلَاوِهِمْ يَعْنِي فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ وَ بَدَّوْكُمْ بِالْقِتَالِ فِي الْحَرَمِ فَاقْتُلُوهُمْ أَوْ عَظْفٌ عَلَى لَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ يَعْنِي لَا تَقَاتِلُوهُمْ فِي الْحَرَمِ إِلَّا أَنْ يَبْدُوكُمْ بِالْقِتَالِ فِيهِ وَ قَاتِلُوهُمْ مُطْلَقًا فِي غَيْرِهِ بِقَرِينَةِ الْمُقَابَلَةِ.

[حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً] شُرْكَ وَ إِفْسَادٌ [وَيَكُونَ الدِّينُ] أَيْ سِيرَةُ الْخَلْقِ أَوْ عِبَادَتِهِمْ أَوْ طَاعَتِهِمْ أَوْ مِلَّتِهِمْ.

[لِلّٰهِ فَإِنْ أَنْتَهَوْا] عن المقاتلة فى الحرم او عن الشرك مطلقاً فانتهوا
عن القتال [فَلَا عُدُوْنَ] اى لاعقوبة.

و العدوان مصدر عدا يعدو عدواً بمعنى الظلم و العقوبة من غير
استحقاقٍ لكنّه جردّ ههنا عن قيد عدم الاستحقاق و استعمل للمشالكة.

[إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ] المقاتلين او المشركين [الشَّهْرُ الْحَرَامُ
بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ] سَمِيَ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ لحرمة القتال فيه حتّى لو أنّ رجلاً لقي
قاتل ابيه او اخيه فيه لم يتعرّض له بسوءٍ.

و الاشهر الحرم كانت اربعة؛ ثلاثة متواليه؛ ذوالقعدة و ذوالحجّة و
المحرّم، و واحدٌ فردٌ و هو رجب.

و سَمِيَ ذوالقعدة بذى القعدة لعودهم عن القتال فيه و لما كانوا
متحرّجين بالقتال فى عام عمرة القضاء و كان المشركون تعرّضوا لقتالهم فى
العام السّابق فرفع التحرّج عنهم بأنّ قتال المشركين فى الشّهر الحرام بازاء
قتالهم ايّاكم فى الشّهر الحرام.

او المراد تهنئة المؤمنين و تسليتهم بأنّ دخول مكّة فى ذى القعدة بازاء
صدّ المشركين فى ذى القعدة فى العام السّابق.

فالتّقدير قتال الشّهر الحرام بقتال الشّهر الحرام او دخول مكّة فى
الشّهر الحرام بازاء صدّهم عنها فى الشّهر الحرام.

[وَالْحُرْمَتُ] جمع الحرمة بالضمّ و السّكون و بضمتين و كهزمة
مالايحلّ انتهاكه و الذّمّه و المهابة و النصيب.

[قِصَاصٌ] قيل: كان المشركون فخرجوا برّدّهم رسول الله ﷺ فى عام

الحديبية فقال تعالى: تهكمأ بهم: و الحرمات فيها قصاص.

و نسب هذا الى الباقر عليه السلام، و قيل: انه ايضاً رفع لتحرج المسلمين بالقتال في عام القضاء.

يعنى انّ الحرمات يجب حفظها و لايجوز هتكها و لكن يجوز الاقصاص فيها و جمع الحرمات باعتبار حرمة الشهر و حرمة الاحرام و حرمة الحرم.

و قوله تعالى [فَمَنْ أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ] يؤيد هذا الوجه و اعتدى و عدى و تعدى بمعنى ظلم [فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ] يعنى فى الشهر الحرام و فى الحرم او مطلقاً و استعمال الاعتداء مع أنّه ليس من المؤمنين اعتداء من باب المشاكلة و التجريد مثل ما مضى فى العدوان.

[بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ] فى الابتداء بالاعتداء و فى التجاوز الى الزيادة فى الانتصار.

و لما كان النفوس غير واقفة على قدر ما يفعل بهم فى الاقتصاص بل هى طالبة لان تفعل بالجاني اضعاف ما جنى عليها خوفاً من اجترأ الجاني و غيره على التعدى عليها و اطفاء لاشتعال غضبها.

رفع ذلك الخوف و اطفأ هذا لاشتعال بقوله [وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ] فلا تخافوا من تعدى عليكم و تسلّوا بالله لا بامضاء الغضب.

اعلم انّ النفوس فى مراتب التسليم و الانقياد مختلفة؛ فنفس لا تقوى على الانقياد اصلاً فلا تقبل من الله تعالى امراً و لانهاياً و تعتدى على الغير ابتداءً و تقتص من الجاني عليها بما تقدر عليه و لا كتاب معها و لاهطاب و امرها

موکول الی وقت المماة.

و نفس تقدر علی قبول الامر و النهی لکنّها لا تقدر علی ترک القصاص
فرخصها الله تعالى و نهاها عن التّجاوز عن قدر الجنایة و قال لمثلها علی سبیل
التّطلّف: و ان تصيروا فهو خیر لکم.

و نفس تقدر علی ترک الاقتصاص لکن لا تقدر علی الصّفع الّذی هو
تطهير القلب عن الحقد علی الجانی فأمرها تعالى بکظم الغیظ و العفو عن
الجانی، و نفس تقدر علی الصّفع لکن لا تقدر علی الاحسان الی الجانی فکلفها
تعالى الصّفع و آخر المراتب القدرة علی الاحسان الی الجانی و الله یحبّ
المحسنین، فتکلیف الله تعالى علی قدر وسع النّفس لا یكلف الله نفساً الاّ
وسعها.

و ماورد من المعصومین عليه السلام صریحاً و اشارةً انّ للایمان درجات فلو
حمل صاحب الدّرجة الاولى علی الثّانية و صاحب الدّرجة الثّانية علی الثّالثة و
هكذا هلك؛ اشارةً الی هذا المعنی و انّ لكلّ نفس تکلیفاً من الله، و انّ المفتی
ینظر الی احوال الاشخاص و یكلف بحسب احوالهم.

[وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] قد مضی بیان مفصل للانفاق فی اوّل
السّورة و قد مرّ قبیل هذا بیان سبیل الله و الظّرف لغواً و حال عن فاعل انفقوا
ظرفاً مجازياً او حقیقیّاً و المعنی انفقوا من اموالکم الدّنیویّة و اعراضکم و
اغراضکم و ابدانکم و قواکم و شهواتکم و غضباتکم و انانیاتکم و بالجملة من
کلّ ما ینسب الی انانیاتکم فی الولاية و کلاً ینتسب الی الولاية من الاعمال
القالبیّة و القلبیّة و سبیل الحجّ و الجهاد.

[وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ] یعنی من غیر سببِ من الخارج فانّ قوله بأیدیكم بمنزلة قولهم فلان فعل بنفسه یعنی من غیر واسطه فانه فی الحقیقه لنفی الواسطه للاثبات واسطه النفس.

[إِلَى التَّهْلُكَةِ] یعنی فی الانفاق بان تنفقوا من کُلّما ذکر ما لایتحملّه النفس فهو فی الحقیقه امرٌ بالاقتصاد فی الانفاق.

[وَأَحْسِنُوا] اما تأکید للاقتصاد المستفاد من الجمع بین الامر بالانفاق و النّهی عن اهلاك المال رأساً، و امر باصلاح المال بعد الانتقاص بالانفاق.

کأنّه قال: انفقوا متدرّجین فی الانفاق حتّی لایبقی لکم کثیر و لاقلیل ثمّ ارجعوا الی ماوراءکم و اصلحوا ماضع منکم بان تأخذوا ممّا أنفقتم فی سبیله فیکون اشارة الی مقام البقاء بالله بعد الفناء فی الله.

[إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ] و لمّا وقع هذا بعد آیه التّرخیص فی القصاص جاز ان تخصّص الکلمات بالانفاق من القوّة المقتضیة للاقتصاص و النّهی عن ترک القصاص المستلزم للخرج و الاحسان الی المقتصّ منه بتخفیف القصاص و الی النفس بامضاء بعض من غضبها.

[وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ] باتمام مناسکهما و ترک المحرّمات فیهما.

و نسب الی الباقر (علیه السلام) انه قال تمام الحجّ لقاء الامام (علیه السلام).

و عن الصادق (علیه السلام) اذا حجّ احدکم فلیختم حجّه بزیارتنا لانّ ذلك من تمام الحجّ.

و علی هذا فیجوز ان یقال: معنی قوله: و انفقوا فی سبیل الله أنفقوا ممّا

ينسب الى انانيّاتكم فى سبيل الحجّ الصورىّ و الحجّ المعنوىّ و اقتصدوا فى الانفاق حتّى لاتهلكوا انفسكم قبل استكمالها.

و أتمّوا الحجّ الصورىّ بقاء الامام بحسب الصّورة و الحجّ المعنوىّ بقاءه المعنوىّ فيكون امراً بالفكر الذى هو مصطلح الصّوفيّة و هو عبارة عن المجاهدة فى العبادة و الذاكار القلبيةّ و اللّسانيّة حتّى يصفو النّفس من الكدورات فيتمثّل الامام على الجاهد.

[فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ] الحصر و الاحصار الحبس و المنع لكنّه خصّص فى الحجّ بمن منعه غير العدوّ عن امضاء حجّه و الصّدّ بمن منعه العدوّ احكامهما موكولة الى الكتب الفقهيّة.

[فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] اى فعليكم ما استيسر من الهدى [وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ وَ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا] مرضاً يحوجه الى الحلق قبل وصول الهدى محله.

[أَوْ بِهِ أَدْمَىٰ مِنْ رَأْسِهِ] يحتاج بسببه الى حلقه [فَقِدْيَةٌ] اى فعلية حلقه و فدية [مِّن صِّيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكِ].

نسب الى الصادق عليه السلام أنّه قال: اذا أحصر الرّجل بعث بهديه فان اذاه رأسه قبل ان ينحر هديه فانه يذبح شاة فى المكان الذى أحصر فيه او يصوم او يتصدّق و الصّوم ثلاثة ايام و الصّدقة على ستّة مساكين نصف صاع لكلّ مسكين.

[فَإِذَا أَمِنْتُمْ] اى اذا كنتم آمنين من الحصر و الصّدّ [فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ] تلذّذ بالمحلّلات فى العمرة بان احلّ من احرامها او بسبب احلال

العمرة او بنفس العمرة تلذذاً روحانياً.

فانّ العبادات و لاسيّما مناسك الحجّ الّتی هی صور مناسك بيت الله الحقیقی فیها لذّة روحانیّة لاتقاس باللذات الجسمانیّة.

[إِلَى الْحَجِّ] ای احرام الحجّ او منصرفاً الى الحجّ او مستمراً تمتّعه الى اتمام الحجّ [فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] فعليه ما تيسّر له من دمٍ و أقلّه شاة.
یعنی انّ من احرم بحجّ التّمّتع بان یقدّم العمرة على الحجّ فاحرم من المیقات و دخل مکّة و طاف بالبيت و صلّى و سعى و احلّ ثمّ بالحجّ من الحرم يجب عليه الهدی .

و هذا النوع من الحجّ فرض الذّائی عن مکّهِ و هو من كان بین منزله و بین مکّة اثنا عشر میلاً او ثمانية و اربعون میلاً او ثمانية عشر میلاً او ازيد من تلك المقادیر على خلاف فی الاخبار و الفتاوی.

[فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ] الهدی و لاثمنه [فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ] ای فعليه ان يصوم ثلاثة ایّام فی ایّام الحجّ و الافضل ان يصوم قبل العاشر بثلاثة ایّام و المجوّز من اوّل العشرة فان لم یصم قبل فبعد ایّام التّشریق.

[وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ] الى اهاليكم لامن منی كما قيل [تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ] الاتیان بالفضلکة من عادة المحاسبین فجرى تعالى على عاداتهم و التّوصیف بالکاملة امّا للإشارة الى أنّها کاملة کمال الاضحیّة لئلا یتوهّم متوهّم انّ الصوم ینقص من الاضحیّة.

و هذا مروی عن الصادق عليه السلام و على هذا فالتّعدیل بالاضحیّة وجه آخر للاتیان بالفضلکة.

و قيل: الاتيان بالفضلکة و التأكيد بالکاملة لرفع توهم کون الواو بمعنى او للاجابة او التخيير.

[ذَلِكَ] التمتع بالعمرة الى الحج لا الصيام بدل الاضحية و لا الهدى [لَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] قد مضى انه فرض الذائي.

[وَأَتَقُوا اللَّهَ] اى سخطه فى تغيير أحكامه و مخالفة أوامره و نواهيه.
[وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] فى موضع النکال و النقمة،
[الْحَجُّ أَشْهُرٌ] مستأنف لبيان حکم من احکام الحج کأنه قيل: اى وقت وقت الحج؟

- فقال: وقت الحج اشهر [مَعْلُومَةٌ] و فى حمل الذات على المعنى مأمّر من انه بالمجاز فى اللفظ او فى الحذف او فى النسبة و الاشهر المعلومات سؤال و ذوالقعدة و ذوالحجة الى التاسع او الى العاشر للمختار و المضطرّ.

[فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ] نسب الى الصادق عليه السلام انه قال: الفرض التبليية و الاشعار و التقليد، و استعمال الفرض مع ان الحكم جار فى التدب و الفرض للاشعار بأن التدب بعد الاحرام يصير كالفرض فى وجوب الاتمام و القضاء لواخل بالوطى قبل المشعر.

و قيل: من احرم لزمه الاتمام مطلقاً واجباً كان او ندباً شرط لنفسه العدول او لا؟

[فَلَا رَفَتْ] لاجماع و لانظر بشهوة و لاقبلة و لامواعدة [وَلَا فُسُوقَ] الکذب و السباب او مطلق ما يخرج الانسان من الحق.

[وَلَا جِدَالَ] لامخاصمة بحقٍّ او باطلٍ و فسّرت بالجماع و بالكذب و
السبّاب و بقول: لا والله، و بلى و الله، [فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ
اللَّهُ] ترغيبٌ في العمل لله و المقصود أنّه يجازيكم لأنّه عالم و عادل لا يهملكم
من غير مجازاة.

[وَتَزَوَّدُوا] كانوا لا يتزوّدون في طريق الحجّ و يلقون كلّهم في الطريق
على الغير فنهاهم الله تعالى عن ترك التزوّد بالطّعام و قيمته و التزوّد بالتوكّل و
القاء الكلّ على الغير.

[فَإِنَّ خَيْرَ الرِّزَادِ التَّقْوَى] عن السؤال و القاء الكلّ على الغير لا التوكّل
على الله و التذللّ على النّاس او المراد تزوّدوا في مناسك الحجّ لمعادكم بالتقوى
عمّا نهيتهم عنه ظاهراً ممّا يترك في الحجّ و باطناً من النيّات و الاغراض سوى
امرالله.

[وَأَتَّقُوا] اى سخطى و عذابى في مخالفة أمرى و نهى [يَأْتُوا] اى
الأنّيب ليس عليكم جناحٌ] كانوا يتأثمون بالتجارة في طريق الزّيارة كما
كانوا لا يتزوّدون لذلك.

و كما انّ المتزهدّين في زماننا يتحرّجون بالتّجارات في طريق
الزيارات و هكذا حال السّلاك في طريق بيت الله الحقيقى يتحرّجون بالالتفات
الى ماوراءهم و بالتّجارات الرّائجة في حقّ حرثهم و نسلهم.

و قد كفّلهم الله القيام بأمر النّسل و حفظ الحرث فنفى تعالى الجناح
عنهم في التجارة بل أمرهم بها فانّ نفى التّأثم في امثال المقام عن شىء
يستعمل في الامر به.

فقال: ليس عليكم جناح [أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ] بالتجارات الظاهرة و الباطنة [فَإِذَا أَفَضْتُمْ] أفاض الماء أفرغه و الناس [مِنْ عَرَفَاتٍ] دفعوا أنفسهم او رجعوا و تفرّقوا او أسرعوا او اندفعوا من عرفات اسم لابتعد مناسك الحجّ من مكّة سمّيت بعرفات لارتفاعها و ارتفاع جبالها.

او لانّ ابراهيم عليه السلام عرفها بما وصفها به جبرئيل، او لانّ جبرئيل قال لادم عليه السلام في هذا الموضع: اعترف بذنبك و اعرف مناسكك، او لانّ آدم عليه السلام وحواء التقيا فيها و عرف كلّ صاحبه.

او لانّ يوم الوقوف بها يوم عرفة و سمّي يوم عرفة بعرفة لانّ ابراهيم عليه السلام عرف في هذا اليوم انّ رؤياه ذبح الولد كانت رحمانية لا شيطانية و الاتيان بالفداء الدّالة على التّعقيب و باذا الدّالة على الوقوع بعد الامر بابتغاء الفضل يومى الى انّ الافاضة من عرفات الدّالة على الوقوع فيها متحققة مسلمة مفروغ عنها.

و لاجابة الى ان يحكم بها و هذا يناسب التّأويل فانّ السّالك الى الله و الحاجّ للبيت الحقيقىّ الذى هو القلب يتحرّج بحمل الزّاد و بابتغاء الفضل.

و اذا ابتغى الفضل بسبب أمره تعالى يتنزّل الى ابعد مراتب النّفس من القلب كما مرّ سابقاً و اذا وقع الى انزل مراتبها لا يمكنه القرار فيها بل يفيض منها كأنّه يدفعه دافع الى طريقه لكنّه لا يصل الى البيت من دون وقوف فى الطريق فيقف فى المزدلفة ثمّ فى منى ثمّ يفيض منه الى مكّة القلب فكان الوقوع فى عرفات و الوقوف لازم لابتغاء الفضل و الافاضة منها لازمة للوقوع فيها، و هكذا الوقوف بالمزدلفة و المنى.

[فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ] بالوقف فيه ليلة النحر و باداء الصلوة الفريضة و الادعية و الاذكار المأثورة و غير المأثورة، و فى تفسير الامام عليه السلام أنه قال: بالائه و نعمائه و الصلوة على سيد انبيائه و على سيد اصفائه.

[وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ] اى مثل الذكر الذى هديكم اليه على لسان نبيه عليه السلام او من اجازة نبيه عليه السلام، و هذا يدل على ما قالته العلماء الاعلام و عرفاء الاسلام ان العمل اذا لم يكن بتقليد عالم حي لم يكن مقبولاً و لو كان مطابقاً. و قال الصوفيّة: ان الذكر اللسانى او القلبى اذا لم يكن مأخوذاً من عالم مجاز من اهل الاجازة و علماء اهل البيت لم يكن له اثر و لا ينتفع صاحبه به. و يحتمل ان يكون ما مصدريةً او كافةً و المعنى اذكروه ذكراً يوازى هدايته لكم و على اى تقدير يستنبط التعليل من اعتبار حيثية الهداية و لذلك قيل: ان هذه العبارة للتعليل.

[وَإِنْ كُنْتُمْ] ان مخففة من المثقلة [مَنْ قَبْلِهِ لِمَنِ الضَّالِّينَ] الجملة حالية [ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ] يعنى افيضوا من عرفات و الافاضة منها مستلزمة للوقوع فيها.

فكانّه قال: قفوا بعرفات ثم افيضوا منها و لاتقتصروا على الوقوف بالمزدلفة و الافاضة منها، فانه كانت قريش لا يرون للوقوف بعرفات فضلاً و كانوا يقفون بالمشعر الحرام و به يفتخرون على الناس فنهاهم الله عن ذلك و أمرهم بالوقوف بعرفات و الافاضة منها.

و على هذا فالاتيان بثم للتفاوت بين الامرين يعنى بعد ما علمتم

الوقوف بالمزدلفة ينبغي لكم الوقوف بعرفات مثل الناس فلا تستنكفوا منه و
لا تفنخروا بالوقوف بالمزدلفة.

و قيل: انّ الاية على التقديم و التأخير اى ليس عليكم جناح ان تبتغوا
فضلاً من ربكم ثم افيضوا من حيث افاض الناس فاذا افضتم من عرفات.

و روى عن الباقر عليه السلام أنّه قال: كانت قريش و حلفاؤهم من الحمس^(۱)
لا يقفون مع الناس بعرفات و لا يفيضون منها و يفيضوا منها و يقولون: نحن احل
حرم الله فلانخرج من الحرم فيقفون بالمشعر و يفيضون منه فأمرهم الله ان يقفوا
بعرفات و يفيضوا منها.

و عن الحسين عليه السلام أنّه قال: فى حجّ النبى صلى الله عليه و آله ثم غدوا الناس معه و كانت
قريش تفيض من المزدلفة و هى جمع و يمنعون الناس ان يفيضوا منها فأقبل
رسول الله صلى الله عليه و آله و قريش ترجوا ان تكون افاضته صلى الله عليه و آله من حيث كانوا يفيضون،
فأنزل الله، ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس يعنى ابراهيم عليه السلام و اسماعيل عليه السلام و
اسحاق عليه السلام.

و يجوز بحسب اللفظ ان يكون المراد بالافاضة ههنا الافاضة من
المشعر الحرام بل لاتدلّ الاية بظاهرها الاّ عليه و فى تفسير الامام عليه السلام ما يدلّ
عليه فانّ فيه ثم افيضوا من حيث افاض الناس اى ارجعوا من المشعر الحرام من
حيث رجع رجوع الناس من جمع، قال و الناس فى هذا الموضع الحاجّ غير
الحمس.

۱- الحمس بالضم و السكون لقّب به قريش و كنانة و جديلة و من تابعهم فى الجاهلية لتحمسهم فى
دينهم و تصلبهم.

فإنَّ الحمس كانوا لا يفيضون من جمع، و فيه دلالة على أنَّ جمعاً اسم لموضع خاص من المشعر و أنَّ المراد من الافاضة من حيث افاض الناس الافاضة من موضع خاص من المشعر الحرام لكنّه مخالف لما روته العامة و الخاصة من أنَّهم كانوا لا يفيضون من عرفات فأمرهم الله ان يقفوا بعرفات ثم يفيضوا منها.

[وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ] ممّا فعلتم بارتكابكم الزّائغة و أهوائكم الباطلة من تغيير المناسك و الاستكفاف من الوقوف بعرفات مثل الناس.

[إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر بعد الاستغفار و الاعتراف و الدّخول تحت طاعة خليفته الذّنوب و النقائص اللازمة لكم من اناتيتكم [رَحِيمٌ] يرحمكم بعد مغفرتكم بفتح باب القلب و ادخالكم في دار رحمته.

[فَإِذَا قُضِيْتُمْ مِّنْ سِكِّكُمْ] جملة افعال الحجّ الى الثّالث عشر من ذى الحجة.

[فَاذْكُرُوا اللَّهَ] حيثما كنتم او مناسككم بعرفات و المزدلفة فاذكروا الله بمنى و مكّة او اذا قضيت مناسككم فيهما، و فى منى بالحق او التقصير فاذكروا الله بمكّة او اذا قضيت فى هذه المواضع و فى مكّة فاذكروا الله فى ايام منى، و يؤيّد تفسير الذّكر بالتكبيرات فى ايام منى.

[كَذِكْرِكُمْ ءَابَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا] نسب الى الباقر عليه السلام انه قال: كانوا اذا فرغوا من الحجّ يجتمعون هناك و يعدّون مفاخر آبائهم و مآثرهم فأمر الله سبحانه ان يذكره مكان ذكر آبائهم فى هذا الموضع او اشدّ ذكراً.

[فَمِنَ النَّاسِ] عطف نحو عطف التفصيل على الاجمال باعتبار المعنى

كَأَنَّهُ قِيلَ النَّاسُ فِي ذِكْرِ اللَّهِ أَصْنَافٌ أَوْ قَائِمٌ مَقَامُ جِزَاءٍ شَرْطٌ مَحْذُوفٌ.

كَأَنَّهُ قَالَ: وَذَاذِكْرْتُمْ اللَّهَ فَأَخْلَصُوا نِيَّاتَكُمْ عَنْ طَلَبِ الدُّنْيَا لِأَنَّ مِنَ النَّاسِ [مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا] وَلَمْ يَذْكُرِ الْمَسْئُولَ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّهُ مِنْ جِنْسِ الدُّنْيَا فَلَا حَاجَةَ إِلَى ذِكْرِهِ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ لَا يَطْلُبُ فِي الدُّنْيَا إِلَّا مَا هُوَ مَطْلُوبٌ لِلْآخِرَةِ وَلِذَلِكَ ذِكْرٌ مَطْلُوبُهُ.

اعلم انّ الدّنيا معبر الكلّ لاوقوف لاحد فيها قدوكلّ الله على كلّ نفس جنوداً كثيرة يعنفونه السّلك الى الآخرة لايدعونه يقف أنا واحداً فى مقام، فالاحق من يظنّ المقام فيها و يطلب من القادر الغنى ما يتركه و يذهب هو عنه فالطلب للدّنيا من غاية العمى عنها وعن الآخرة.

و لما كان النّاظر الى الدّنيا اعمى عنها وعن ذهابها عنه و كان لا يطلب فيها للآخرة شيئاً و ما يطلب للدّنيا لايبقى معه فيخرج من الدّنيا صفرا ليد من متاع الدّنيا و الآخرة.

قال تعالى [وَمَا لَهُ رَفِي الْأَخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ] نصيب من الخير فانه يستعمل فى الخير [وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً] قد فسّرت الحسنة فى الدّنيا بنعيمها، و بسعة الرّزق، و المعاش، و بسحن الخلق، و بالعلم، و العبادة، و بالمرأة الصّالحة، و باللسان الشّاكر و القلب الذّاكر و الزّوجة المؤمنة.

بل روى انّ من اوتى تلك الثلاثة فقد اوتى حسنة الدّنيا و الآخرة، و الوجه فى ذلك انّ المراد بحسنة الدّنيا ما يرجع الى القوى النّفسانيّة و حظوظها بحيث لايعاوقها عن سلوكها الى ربّها.

و نعم ما قال المولویؒ:

آتنا فی دار دنیانا حسن

آتنا فی دار عقبانا حسن

راہ را بر ما چو بستان کن لطیف

مقصد ما باش ہم تو ای شریف

[وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ] يعلم حسنة الآخرة بمقايسة ما ذكر في حسنة

الدنيا [وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ] لَمَّا كَانَ كُلُّ مَا يَسُوءُ الْإِنْسَانَ مِنْ حَيْثُ إِنْسَانِيَّةٍ مِنْ

مظاهر الجحيم و الامها سواء كانت من ملايمات الحيوانية اولا فسر عذاب

النار بالمرأة السوء و الشهوات و الذنوب و بالحمى و سائر الالام.

[أُولَٰئِكَ] العظام [لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا] يعنى من جملة ما

كسبوا و منها سؤالهم حسنة الدنيا و الآخرة يعنى لا يضاع عمل عامل منهم، و

المعنى لهم نصيب ناشٍ مما كسبوا او نصيب هو بعض مما كسبوا.

و هذا المعنى يشعر بصحة تجسم الاعمال كما عليه اهل المذهب و هو

حقّ مثبت بالاخبار الكثيرة و يشعر به الايات و يحكم به العقل، فانّ التحقيق؛ انّ

العلم ليس بصورته عرضيّة هي كيف للنفس كما عليه النشأون، و لا باضافة بين

العالم و المعلوم كما قيل.

و لا بمحض مشاهدة ربّ النوع او صورة المعلوم في عالم المثال، بل

هو شأن من النفس به يحصل سعتها و النفس و شؤونها من عالم المتقدّرات و

الاجسام الثوريّة باعتبار مركبها المثاليّ و كلّ عمل يعملّه الانسان لا بدّ ان

يتصوره في مقامه المجرد اجمالاً و يصدّق بالغاية النافعة المترتبة عليه.

ثمّ ينزله من مقامه العالى الى مقامه الخيالى فيتصوّره بنحو التفصيل و الجزئية و يصدّق فى ذلك المقام بغايته ثمّ يحدث له ميل اليه.

ثمّ عزم ثمّ اراده فتهيج الارادة القوّة الشّوقية و هى تبعث القوّة المحرّكة و هى تحرّك الاعصاب ثمّ الاوتار ثمّ العضلات ثمّ الاعضاء ثمّ يتدرّج العمل فى الوجود ثمّ يعود متدرّجاً كما يحدث متدرّجاً من طريق الباصرة او السّامعة الى الحسّ المشترك ثمّ الى الخيال و الواهمة ثمّ الى العاقلة فيعود الى ما منه بدأً، فكلّ عملٍ يحصل صورته فى المقامات العلميّة للانسان نزولاً و صعوداً.

و قد عرفت انّ بعض مقاماته العلميّة غير خارج عن التقدّر و التّجسّم فالعمل يتصوّر فى مقام تجسّم النفس فيصحّ ان يقال انّ العمل تجسّم و لتجسّم الاعمال وجه آخر.

و هو انّ الله تعالى يوجد بعمل العبد من الاجسام الاخرية ما يشاء من الانهار و الاشجار و الاثمار و الحور و القصور، بمعنى انّ الاعمال تكون مادّة هذه يعنى انّ الاعمال تتجسّم فى عالمه الصّغير و ينشأ فى الكبير امثال صورها فى العالم الصّغير فانّ العالم الكبير كالمرأة للعالم الصّغير.

[وَاللّٰهُ سَرِيْعُ الْحِسَابِ] عطف فيه دفع توهم فانه قد يتوهم انّ اعمال العباد كثيرة متدرّجة لا يمكن ضبطها حتّى يجزى بها العباد.

فقال تعالى دفعاً لهذا الوهم: انّ الله يحاسب على الجليل و الحقيق و القليل و الكثير و لا يعزب عنه شىء لّانه سريع الحساب و من سرعة حسابه انه ينظر الى حساب الكلّ دفعة واحدة.

و كما انّ الكلّ منظور اليه دفعة واحدة كلّ الاعمال من صغيرها و كبيرها

يقع فى نظره دفعهً واحدةً فلا يفوته حساب احدٍ ولا يغرب عنه شىء من عمل احدٍ، و انموذج محاسبة الله و مكافاته و مجازاته يكون مع العباد من اوّل التّكليف و لا يشدّ من اعمالهم حقير و لاجليل الاّ يظهر شىء من مجازاته عليهم لو كانا متنبّهين لا غافلين و لمعرفة هذا الامر أمروا العباد بالمحاسبة قبل محاسبة الله.

فانّ العبد اذا حاسب نفسه بان يكون مراقباً لها و محاسباً لاعمالها يظهر عليه ان كلّ فعل من الخير و الشرّ يستعقب فعلاً آخر او عرضاً من اعراض النّفس او خلقاً من اخلاقها، فحاسبوا عباد الله قبل ان تحاسبوا حتّى تعلموا انّ الله لا يدع شيئاً من اعمال العباد الاّ يجازيه و لا يشغله عمل عامل منكم عن عامل آخر، و لا يشدّ عنه حقير لحقارته.

[وَأَذْكُرُوا اللَّهَ] عطف على قوله و اذكروا الله كذكركم آباءكم [فى أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ] فسّرت الايام المعدودات بايام التشريق هى ثلاثة ايام بعد النحر و الذّكر بالمأثور من التّكبيرات عقيب الصّلوات الخمس عشرة من ظهر يوم النّحر الى صبح الثالث عشر لمن كان بمنى و لغيره الى عشر صلوات الى صبح الثانى عشر و التّكبيرات المأثورات: الله اكبر، الله اكبر، لا اله الاّ الله اكبر، الله اكبر و لله الحمد، الله اكبر، على ما هدينا، الله اكبر على ما رزقنا من بهيمة الانعام.

و قوله تعالى: [فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ] يدلّ على هذا التّفسير للايام المعدودات فلا يعبأ بغيره و المراد التّعجيل فى النّفرة فى اليوم الثانى عشروا التّأخير الى الثالث عشر سواء قدّر من تعجّل فى النّفرة او فى الذّكر، و المراد

بتعجيل الذّكر تعجيل اتمامه في منى الثّانى عشر و بتأخيره تأخير اتمامه الى الثّالث عشر.

[فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ] ردّ على من اثم المتعجل من اهل الجاهليّة فانّ بعضهم كانوا يؤثّمون المتعجل.

[وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ] ردّ على جماعة اخرى كانوا يؤثّمون المتأخّر [لَمَنِ اتَّقَى] اى هذا الحكم و التّخيير فى التّفريق الثّانى عشر و الثّالث عشر لمن اتقى الصّيد فى احرامه فان اصابه لم يكن له ان ينفر فى التّفريق الأوّل و هذا مدلول بعض الاخبار، و فى بعض الاخبار لمن اتقى منهم الصّيد و اتقى الرّفث و الفسوق و الجدال و ما حرّم الله عليه فى احرامه.

و فى بعض الاخبار ليس هو على ان ذلك واسع ان شاء صنع ذا و ان شاء صنع ذا؛ لكنّه يرجع مغفوراً له لاثم عليه و لا ذنب له يعنى ليس المقصود بيان التّخيير فقط بل بيان تطهيره من الذّنوب كيوم ولدته امّه ان اتقى ان يواقع الموبقات فانه ان واقعها كان عليه اثمها و لم يغفر له تلك الذّنوب السّالفة بتوبة قد أبطلها بمواقته بعدها و أنّما تغفر بتوبة يجدّدها، و فى بعض الاخبار: من مات قبل ان يمضى الى أهله فلا اثم عليه و من تأخّر فلا اثم عليه لمن اتقى الكبائر او لمن اتقى الكبر و هو ان يجهل الحقّ و يطعن على أهله.

و نسب الى الصّادق عليه السلام أنّه قال: انما هى لكم و النّاس سواء و انتم الحاجّ و فى خبرٍ انتم و الله هم انّ رسول الله ﷺ قال لا يثبت على ولاية على بن ابي طالب الا المتّقون.

[وَأَتَّقُوا اللَّهَ] بعد تلك الايام ان تواقعوا الموبقات حتّى لا تحملوا

اتقال ذنوبكم السَّالفة مع ثقل الذَّنْب الَّذِي اتَيْتُمُوهُ وَ لَا تَحْتَاجُوا إِلَى تَوْبَةٍ أُخْرَى
اَوَ الْأَمْرَ بِالتَّقْوَى مُطْلَقٌ أَيْ اتَّقُوا سَخَطَ اللَّهِ فِي تَرْكِ الْمَأْمُورَاتِ وَ ارْتِكَابِ
الْمَنْهِيَّاتِ.

[وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ] فيجازى كَلًّا عَلَى حَسَبِ عَمَلِهِ
تَرْغِيبٌ وَ تَهْدِيدٌ [وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ] تَخَلَّلَ الْأَجَنبِيُّ يَمْنَعُ مِنْ
عَطْفِهِ عَلَى قَوْلِهِ مِنَ النَّاسِ يَقُولُ: رَبَّنَا آتِنَا (إِلَى آخِرِهَا)، وَ انْشَائِيَّةُ الْجَمَلِ
السَّابِقَةِ تَمْنَعُ مِنْ عَطْفِهِ عَلَيْهَا، وَ كَوْنُ الْوَائِ لِلْإِسْتِنَافِ مِمَّا يَمْنَعُ مِنْهُ السَّلِيلَةُ
الْمُسْتَقِيمَةُ فَبَقِيَ أَنْ يَكُونَ عَطْفًا عَلَى مُحذُوفٍ مُسْتَفَادٍ مِنَ السَّابِقِ.

فَكَأَنَّهُ قَالَ: فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَذْكُرُ اللَّهَ مِنْ غَيْرِ نِفَاقٍ لِمَحْضِ الدُّنْيَا، وَ مِنْهُمْ
مَنْ يَذْكُرُهُ لِلدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ، وَ مِنْهُمْ مُنَافِقٌ لَا يَذْكُرُ اللَّهَ إِلَّا لِلتَّلْذِيسِ وَ هُوَ بِحَيْثُ
يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ [فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] حَالٌ عَنْ مَفْعُولٍ يُعْجِبُكَ أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ أَوْ
حَالٌ عَنْهُ أَوْ عَنِ الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ يَعْنِي إِذَا تَنَزَّلَتْ فِي مَقَامِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ نَظَرَتْ
مِنْ ذَلِكَ الْمَقَامِ إِلَى مَقَالِهِ تَعْجَبَتْ مِنْهُ أَوْ هُوَ إِذَا تَكَلَّمَ فِي أَمْرِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أَوْ
حَفَظَهَا تَعْجَبَتْ مِنْهُ إِذَا كُنْتَ فِي مَقَامِ الْحَيَاةِ الْآخِرَةِ، أَوْ إِذَا تَكَلَّمَ فِي الْحَيَاةِ
الْآخِرَةِ.

[وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ] ادَّعَاهُ بِادِّعَاءِ مَنْ مَا فِي قَلْبِهِ هُوَ
الْحَقُّ الْمَوَافِقُ لِقَوْلِهِ لَهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ حَقِيقَةٌ فَأَنَّهُ يَدْلُسُ بِإِظْهَارِ مَا لَمْ يَكُنْ فِي
قَلْبِهِ وَ الْمُرَادُ بِالْإِشْهَادِ جَعْلُهُ مُحْتَمَلًا لِلشَّهَادَةِ أَوْ مُؤَدِّيًا لَهَا وَ هَذَا دِيدَنُ الْكَذَّابِ
فَأَنَّهُ لَمَّا لَمْ يَجِدْ مَنْ يَصَدِّقُهُ وَ لَا مَا يَحْتِجُّ بِهِ يَحْلِفُ بِاللَّهِ وَ يَشْهَدُ بِاللَّهِ وَ صَارَ
قَوْلُهُمْ: الْكَذَّابُ خِلَافٌ مَثَلًا.

و قد اشار تعالى بقوله: ولا تطع كلَّ حَلَّافٍ مهين الى انه كذاب.
 [وَهُوَ الَّذِي اَلْخِصَامُ] اَلَّذِي اَفْعَلَ مِثْلَ اَحْمَرٍ و ليس لِلتَّفْضِيلِ مِثْلُ اَفْضَلٍ
 بمعنى الخصم الشَّحِيح الَّذِي لَا يَزِيغُ اِلَى الْحَقِّ، و الخِصَامُ مصدرٌ، او جمعٌ
 لخصم و الاية عامّة لجملة المنافقين و ان ورد في نزولها انها في معاوية و من
 وافقه.

[وَإِذَا تَوَلَّى] ادبر عنك او تولى امراً من امورك او امور الدنيا او صار
 والياً على الخلق [سَعَى] اى اسرع فى السَّيرِ [فِى الْأَرْضِ] ارض العالم
 الصَّغِيرِ او العالم الكبير، او ارض القرآن، او الاخبار، او السَّرِ الماضية من
 الانبياء و خلفائهم عَلَيْهِ السَّلَام.

[لِيُفْسِدَ] لِيُوقِعَ الْفَسَادَ [فِيهَا] و الافساد تغيير الشَّيْءِ عَنْ الْكَمَالِ الَّذِي
 هُوَ عَلَيْهِ، او منعه عن الوصول الى كماله، و اللَّامُ الغَايَةُ او لَامُ الْعَاقِبَةِ فَانَّ
 الْمُنَافِقِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ يَصْلَحُونَ.

و اذا قيل لهم: لا تفسدوا فى الارض قالوا: ائمانا نحن مصلحون الا انهم
 هم المفسدون و لكن لا يشعرون.

[وَيُهْلِكَ] اى يفنى اصلاً [الْحَرْثَ] ما يزرعه النَّاسُ مِنْ نَبَاتِ الْأَرْضِ
 او ما أنبته الله من مطلق نبات الارض [وَالنَّسْلَ] الْوَلَدُ الصَّغِيرُ مِنَ الْمُتَوَالِدَاتِ
 او من الانسان.

تحقيق الافساد فى الارض واهلاك الحرث و النسل

اعلم انَّ عالم الطَّبعِ بِسَمَاوَاتِهِ و سَمَاوِيَّاتِهِ و اَرْضِهِ و اَرْضِيَّاتِهِ مُتَجَدِّدٌ

ذاتاً و صفةً و فی کلّ آنٍ له فناءٌ من قبل نفسه و بقاءٌ من قبل موجدہ.

و حاله بالنسبة الی موجدہ حال شعاع الشمس بالنسبة الی الشمس فانّ الشعاع الواقع علی السطح لابقاء له فی آنین بدلیل أنّه اذا وقع الشعاع من روزنة بعيدة علی سطح یعدم عنه بمحض سدّ الرّوزنة و لا یبقى بعد سدّها آنین و المبقی للاشیاء علی سبیل الاتّصال بحیث یختفی تجدّدها هو المشیّة بوجه كونها رحمة رحمانیّة عامّة.

وانّ الكائنات لها قوّة و استعداد و بحسب تفاوت الاستعدادات تتدرّج فی الخروج من القوّة ال الفعل سریعاً او بطیئاً، و تجدّد الفعلیّات علیها لیس الاّ بالمشیّة بوجه كونها رحمة رحیمیّة و المتحقّق بالمشیّة بوجه كونها رحمة رحمانیّة محمد ﷺ من حیث رسالته و المتحقّق بها بوجه كونها رحمة رحیمیّة هو ﷺ من حیث ولايته فبقاء الاشیاء بالرّسالة و استكمالها بالولاية.

فكلّ شیء بلغ الی آخر کمالات نوعه كان قابلاً للولاية علی ما ینبغی له و مالم یبلغ انتقص من قبوله الولاية بحسبه، و کلاً لم یستكمل فی نوعه بشیء من کمالاته لم یکن یقبل شیئاً من الولاية.

كما ورد عنهم عليه السلام فی الاراضی البّخة و المیاه المرّة او المالحة و البطیحة أنّها لم تقبل و لا یتنا اهل البیت، هذا بحسب التّكوين و لو انقطع هذه الرّحمة الرّحیمیّة التّکوینیّة عن الاشیاء لم یستكمل شیء منها فی شیء من مراتب کمال نوعه كما أنّه لو انقطع الرّحمة الرّحمانیّة عن الاشیاء لما بقی شیء آنین، و الی هذا الانقطاع اشاروا عليه السلام بقولهم:

لوارتفع الحجّة من الارض لساخت الارض بأهلها، و امّا بحسب

التَّكْلِيفَ فَالنَّاسُ مَكْلُوفُونَ بِالْإِقْبَالِ وَالتَّوَجُّهِ عَلَى الْوَلَايَةِ كَمَا أَنَّ صَاحِبَ الْوَلَايَةِ
مَتَوَجِّهٌ إِلَيْهِمْ وَبِهَذَا الْإِقْبَالِ وَذَلِكَ التَّوَجُّهِ يَسْتَكْمِلُ الْحَرْثَ وَالتَّنْسِلَ فِي الْعَالَمِ
الصَّغِيرِ وَيَزْرَعُ مَا لَمْ يَكُنْ يَزْرَعُ بَدُونَ قَبُولِ الْوَلَايَةِ وَابِيعَةِ وَالمُعَاهِدَةِ وَيَتَوَلَّدُ
مَا لَمْ يَكُنْ يُولَدُ بِدُونِهَا.

وَكَلِمًا أَزْدَادُ التَّوَجُّهِ مِنَ الْخَلْقِ أَزْدَادُ التَّوَجُّهِ مِنْ صَاحِبِ الْأَمْرِ وَبِازْدِيَادِ
التَّوَجُّهِ يَزْدَادُ الْحَرْثُ وَالتَّنْسِلُ وَاسْتِكْمَالُهُمَا فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ وَبِازْدِيَادِهِمَا
وَازْدِيَادِ اسْتِكْمَالِهِمَا فِي الصَّغِيرِ يَزْدَادُ وَجُودُهُمَا وَاسْتِكْمَالُهُمَا فِي الْعِلْمِ
الْكَبِيرِ.

فَكُلٌّ مِنْ جَاهِدٍ فِي اسْتِرْضَاءِ صَاحِبِهِ أَزْدَادٌ بِحَسَبِ جِهَادِهِ تَوَجُّهُ صَاحِبِ
الْوَقْتِ وَرِضَاهُ عَنْهُ، وَبِحَسَبِ أَزْدِيَادِ تَوَجُّهِهِ وَرِضَاهُ يَزْدَادُ الْبَرَكَةُ فِي الْحَرْثِ وَ
التَّنْسِلِ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ وَالكَبِيرِ.

وَإِلَيْهِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا
عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ وَالأَرْضِ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ؛ أَوْ
مِنْ كِلَيْهِمَا فِي كِلَيْهِمَا، وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى: وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَ مَا
أَنْزَلَ إِلَهُهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ يَعْنِي فِي الصَّغِيرِ وَفِي
الْكَبِيرِ.

وَنَعَمْ مَا قَالَ الْمَوْلَى ﷺ:

تَا تَوَانِي دَر رِضَايِ قُطْبِ كُوشِ

تَا قَوِي گَرْدَد کَنْد دَر صِید جُوشِ

چون برنجد بینوا گردند خلق
 کز کف عقل است چندین رزق خلق
 او چو عقل و خلق چون اجزای تن
 بسته‌ی عقل است تدبیر بدن
 ضعف قطب از تن بود از روح نی
 ضعف در کشتی بود در نوح نی
 یارئی ده در مَرّهمی کشتیش
 گر غلام خاص و بنده گشتیش
 یاریت در تو فزاید نی در او
 گفت حقّ: ان تنصرو الله ینصرو
 و من هذا یعلم انّ التّوجّه التّکلیفیّ و ازدیاده مورث لقوّة الولاية
 التّکوینیّة، و ازدیاد الحرث و النّسل و ازدیاد استکمالهما فی الصّغیر و الکبیر.
 و الاعراض عن الولاية التّکلیفیّة مورث لافسادهما و اهلاکهما فی
 الصّغیر و الکبیر، و کَلَمّا ازداد الاعراض ازداد الافساد و الاهلاک.
 و اذا انجّر الاعراض الی منع الغیر ازداد اشدّ ازدیاد و اذا انجّر الی
 التّکذیب و الاستهزاء کان غایة الافساد و الاهلاک.
 و قوله تعالی: ثمّ کان عاقبة الذّین اسؤا السّوءی ان گذبوا
 بآیات الله و کانوا بها یستهزؤن اشارة الی هذا؛ و علی هذا یجوز ان یقال: و
 اذا تولّى عن الولاية سعی فی الارض و لکن غایة سعیه الافساد فیها و اهلاک
 الحرث و النّسل و لایشعر هو به.

[وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ] و مثله يستعمل فى معنى يبغض الفساد و ان كان بحسب مفهومه اعم منه.

[وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ] اتق سخط الله فى الافساد و الاهلاك استنكف من نصح النَّاصِح لانه لا يظن من نفسه سوى الاصلاح يعنى [أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ] اى المناعة و الاستنكاف [بِالْإِثْمِ] اى بسبب الاثم الذى اكتسبه قبل او اخذته العزّة بقيد الاثم الذى ينهى عنه اى حملته العزّة على ازدياد الافساد و الاهلاك للّجاجة.

[فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ] المهاد ككتاب الفراش و الموضه الذى يهتّى للسكون عليه.

[وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى بِنَفْسِهِ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ] يعنى لالنفسه او لنفسه ولكن من غير استشعار بالابتغاء فانه ان كان ابتغاء مرضات الله لنفسه بالاستشعار كان مناقضاً لقوله يشرى نفسه.

و نزول هذه الاية فى على عليه السلام و بيتوته على فراش النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ليلة فراره صلى الله عليه وسلم.

كما روى بطريق العامّة و الخاصّة و تجرى الاية الاولى فى كلّ منافقٍ لا يتوسّل الى ربّه و الثّانيّة فى كلّ من قام عن نفسه و طرح انانيّته و فنى فى ربّه و بينهما مراتب و درجات ادرجها تعالى فى صنفين الاول من توسّل بالله لتعمير دنياه بمراتبه و الثّانى من توسّل بالله لدنياه و آخرته و اشار اليهما بقوله: فمن النَّاس من يقول الى آخر الاية.

[وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ] فبرأفته يمهل المنافق و يحفظ الفانى و

يجزى طالب الدنيا والاخرة والرأفة والرحمة متقاربان اذا جتمعتا فان الرحمة امر نفساني والرأفة ما يشاهد من آثارها على الاعضاء.

[يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بعد ما بين اصناف الناس نادى المؤمنين اى الداعين لله للدنيا او للدنيا والاخرة او لذاته تهيباً لهم بلذة النداء ثم امرهم بالدخول فى مرتبة الصنف الاخير

فقال: [ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ] بالكسر والفتح الصلح و قرئ بهما والمراد بالايمان هو الاسلام الحاصل بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة، والمراد بالسلم الولاية والبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة سميت بالسلم لان الداخل فى الايمان الحقيقى بقبول الدعوة الباطنة وقبول الولاية يحصل له تدريجاً الصلح الكلى مع كل الموجودات ولاينازع شيئاً منها فى شىء من الامور.

[كَافَّةً] جميعاً حال عن فاعل ادخلوا او عن السلم بمعنى الدخول فى جميع مراتب السلم.

و يجوز ان يكون اسم فاعل من كف بمعنى منع ويكون التاء للمبالغة و يكون حالاً من السلم اى ادلخوا فى السلم حالكونه مانعاً لكم عن الخروج او عن الشين والنقص.

[وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] عن الصادق عليه السلام ولاية على عليه السلام والائمة عليهم السلام و الاوصياء من بعده، و خطوات الشيطان ولاية اعدائهم. و عن تفسير الامام عليه السلام يعنى فى السلم والمسالمة الى دين الاسلام كافة جماعة ادخلوا فيه فى جميع الاسلام فاقبلوه واعملوا فيه ولا تكونوا كمن

يقبل بعضه و يعمل به و يأبى بعضه و يهجره.

قال ﷺ و منه الدّخول فى قبول و لاية عليّ ﷺ كالدّخول فى قبول نبوة محمد ﷺ.

فانه لا يكون مسلماً من قال: انّ محمد ﷺ رسول الله فاعترف به و لم يعترف بانّ عليّاً ﷺ وصيه و خليفته و خير امته، و قد مضى بيان لخطوات الشيطان و اتّباعها عند قوله تعالى: كلوا ممّا فى الارض حلالاً طيباً و لا تتبعوا خطوات الشيطان.

[انّه، لكم عدوٌّ مُبينٌ] قد مضى بيانه هنا لك [فان زكّيتُم] عن الدّحول فى السّلم [من بعد ما جاء تكم البيّنة] الحجج الواضحات على مادعيتكم اليه.

[فاعلموا أنّ الله عزيزٌ] لا يمنعه عن الانتقام مانع [حكيمٌ] فى علمه يدرك دقائق ما صدر منكم، و حكيم فى عمله لا يدع شيئاً منها بلامكافاة، و لا سبب للعفو عنكم حتّى يعفو عن بعض أعمالكم.

او المراد فان زلّتم من بعد دخولكم فى السّلم و من بعد ما جاء تكم البيّنات اى الواردات و الحالات الالهية المشهودة لكم فاعلموا انّ الله عزيزٌ لا يمنعه من العفو او لا يمنعه من الانتقام مانع حكيم يجعل السّلم بحكمته سبباً للعفو، او يكافئ القليل و الكثير.

[هل ينظرون] ثمّ صرف الكلام الى المنافقين بعد نداء الفرق الثلاث من المسلمين فقال تعالى: هل ينظر هؤلاء المنافقون المتزيتون فى ظاهر حالهم.

[إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ] ای امر الله او بأسه او یأتيهم الله بحسب مظاهره.
فانّ المظاهر اتیان الله بوجه كما قال و لكنّ الله قتلهم، ولكنّ الله رمى، و
يعذبهم الله بأيديكم و قد قال علیؑ: يا حار همدان من يمت يرني؛ و المراد
من وقت اتیان الله وقت نزع الرّوح.

[فِي ظُلَلٍ] جمع الظلّة و هی ما اظلك [مِنَ الْغَمَامِ] على التشبيه فانّ
الاهوال عند الموت ترى كالغمام و سمى الحساب غماماً لایرائه الغمّ فيناسبه
الاهوال.

[وَالْمَلَائِكَةُ] قرئ بالرفع و الجرّ عطفاً على الله او الظلل او الغمام.
و عن الرضاؑ الا ان یأتيهم الله بالملائكة فی ظلل من الغمام قال: و
هكذا نزلت [وَقُضِيَ الْأَمْرُ] امر اهلاكم.
و هو عطف على ان یأتيهم و اتی بالماضی تك دياً فی تحقّق وقوعه، و
جیوز ان يكون حالاً بتقدير قد، و يجوز ان يراد بالاية المحاسبة يوم القيامة او
الرّجعة، و قد اشیر فی الاخبار الى الكلّ.

تحقیق معنی الرجع الامور الى الله تعالى

[وَالِلَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ] یعنی بعد انقضاء الحیاة و ارتفاع الحجب
یظهر انّ الامور كانت بید الله و لم یکن لاحد يدٌ علیها و انما كانت أیدی الغير
اکمأماً لیده تعالى.

و لضعف الابصار فی الدنیا كانوا لا يشاهدون الا الاکمام، و بعد ارتفاع

الحجب عن الابصار و قوّتها تشاهد انّ الكلّ كانت اكماماً و الفاعل كان يده تعالى و ان لا امر بيد غير تعالى، و استعمال الرجوع الّذى هو الانتهاء الى الابتداء تدريجاً للاشارة الى هذا المعنى.

يعنى كلّما ارتفع حجاب عن ابصارهم شاهدوا فاعلاً آخر للامور حتّى ارتفع الحجب تماماً فيشاهدوا ان لا فاعل سواه و ان لا امر من غيره.

[سَلْ بَنِي إِسْرَءِيلَ] تهديد آخر للامّة على طريق التّعريض فانّ الكناية و التّعريض ابلغ من التصريح.

خوشر آن باشد که سرّ دلبران گفته آید در حدیث دیگران

[كَمْ ءَاتَيْنَهُمْ] على ایدی انبیائهم او مطلقاً [مِنْ ءَايَةٍ مِّبَيِّنَةٍ] حجة واضحة على صحّة نبوة انبيائهم ﷺ كما آتينا امّتك آيات بيّنات دالّات على صدق نبوتك و خلافة خليفتك او كم آتيناهم من آية تدوينيّة فى كتبهم دالّة على صحّة نبوة انبيائهم و صحّة نبوتك و خلافة صيّك كما آتينا امّتك آيات دالّة على ذلك.

فكأنّه قال: سل بنى اسرائيل كم آتيناهم من آية دالّة على ولاية على ﷺ فانّها النتيجة حتّى تذكر امّتك بالايات التكوينيّة و التدوينيّة و اخبارك الدالّة على ولايته، ثمّ هدّدهم بانّ من بدّل ولاية على ﷺ بالكفران فله العقوبة فلا تبدّلوا ولايته كما بدّل بنو اسرائيل.

[وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ] الايات الهاديات بتبديل حيثيّة هدايتها بحيثيّة اضلالها، ولما كان اصل النعمة و حقيقتها و فرعها و نبعها ولاية على ﷺ جازان يقال: و من يبدّل عدلول الايات الّذى هو ولاية على ﷺ و هى النعمة

بحقیقتها بالكفران.

[مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ] فلا يأمن من عذاب الله [فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ] فهو من اقامة السبب مقام الجزاء.

[زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] بالولاية بعد وضوح الحجة استيناف جواب
لسؤال مقدّر كأنه قيل: لم كفروا وبدّلوا مع مجيء الايات وعوقبة المبدّل؟ -
فقال: لانه زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا.

[الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا] وبتزيينها صرف انظارهم عن الآخرة و عما يؤدّي
اليها فاحتجّوا عن الايات مع كمال وضوحها مثل من توغّل في امرٍ فانه
لايستشعر بمن رآه و ما رآه مع كمال ظهور المرئى فيستغرب من زَيْنَ له
الحيوة الدنيا الانصراف عنها و التوجّه الى غيرها و يعدّون من اشتغل بمدلول
الايات و آمن بالولاية مجنوناً.

[وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالبيعة الخاصة و قبول الولاية
عطف على جملة زَيْنَ و الاتيان بالمضارع مع انّ توافق المتعاطفين اولى من
تخالفهما للاشعار بأنّ التزيين وقع و بقى اثره في انظارهم و اما السخرية فهي
أمر متحدّد على سبيل الاستمرار.

[وَالَّذِينَ اتَّقَوْا] الى المؤمنون بالولاية فانّ التقوى الحقيقية ليست الا
لمن قبل الولاية و دخل في الطريق الى الله كما حقّق في أوّل السورة و وضع
الظاهر موضع المضمّر لذكرهم بوصف آخر و التعريض بالمنافقين و الاشعار
بعلة الحكم و هي جملة حاليّة او معطوفة على يسخرون.

و التخالف للتأكيد و الثبات في الثانية، او الَّذِينَ اتَّقَوْا عطفى على الَّذِينَ

آمنوا عطف المفرد.

وقوله تعالى: [فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] حال منه يعنى ان كانوا فى الدنيا تحت حكمهم فى بعض الاوقاف فهم فى الاخرة فوق المنافقين حكماً وشرفاً ومنزلاً.

[وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ] اى يرزقهم فان الله الاتيان به فى هذا المقام اظهار للامتنان على المؤمنين بان الفوقية بالنسبة الى المنافقين ادنى شأن لهم فان الله يرزقهم من موائد الاخرة ما لا يقدر على حسابه المحاسبون، و على هذا فوضع الظاهر موضع المضمرة للاشعار بتشريفهم بكونهم مرضيين لله، وقيل: فيه اشياء اخرى.

[كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً] جواب لسؤال ناش من السابق كأنه قيل: هل كان الناس متفقين؟ - ومن اين وقع هذا الاختلاف؟

- فقال تعالى: كان الناس أمة واحدة تابعة لمتشبهياتهم محكومة لأهويتهم غافلة عن ربهم ومبدئهم ومعادهم كما يشاهد من حال الاطفال فى اتباع الشهوات من غير زاجر عنها.

وكما يشاهد من حال اهل العالم الصغير قبل ايجاد آدم عليه السلام و اسكانه جنة النفس فانهم يكونون امة واحدة محكومة بحكم الشياطين.

[فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ] فى العالم الكبير والصغير [مُبَشِّرِينَ] للمنقادين بجهة ولايتهم [وَمُنْذِرِينَ] للكافرين بجهة رسالتهم فاختلَفوا بالانكار والاقرار، و اختلف المنكرون بحسب مراتب الانكار، و المقرّون بحسب مراتب الاقرار.

[وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ] یعنی الاحکام الالهیه الّلازمة للرّسالة، او کتاب التّدوینیّ المستمل علی الاحکام فانّه لا یصدق الرّسالة الا اذا کان مع الرّسول احکام ارسل بها.

[بِالْحَقِّ] بسبب الحقّ المخلوق به الّذی هو علویّة علیّ عليه السلام و ولايته المطلقة، او مع الحقّ او الباء للالة و علیّ ایّ تقدیر فالجارّ و المجرور ظرف لغو متعلّق بأنزل و جعله حالاً محتاجاً الی تقدیر عامل مستغنی عنه بعید جداً.

[لِيُحْكَمَ]: الله علی لسان التّبیّین او لیحكم الكتاب علی طریق المجاز العقليّ و قرئ لیحكم مبنياً للمفعول.

[بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ] یعنی بعد بعث التّبیّین اختلفوا فأنزل الكتاب لرفع الاختلاف و هو دلیل تقدیر.

فاختلفوا بعد قوله تعالى منذرين فانّ عدم انفكاك الاحکام عن الرّسالة مع كونها لرفع الاختلاف و كون النّاس قبل الرّسالة امّة واحدة دلیل حدوث الاختلاف بالرّسالة و المراد بما اختلفوا فيه هو الحقّ الّذی انزل الكتاب به و هو النّبأ العظيم الّذی هو فيه مختلفون.

[وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ] فی الحقّ او الكتاب الّذی انزل بالحقّ [إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ] و اما غیرهم فحالهم فی الغفلة و كونهم امّة واحدة حال النّاس قبل البعثة [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ] الحجج الواضحات لا قبل اتمام الحجّة فلیس اختلاف المنکر مع المقرّ الا عن عناد و لجاج لاعن شبهة و احتجاج.

و لذا قال تعالى: [بِغْيَاٍ ظُلْمًا و استطالة واقعة [بَيْنَهُمْ] یعنی انّ

المنكرين لم ينكروا الحق بشبهة سبقت الى قلوبهم و لالعنادهم للحقّ بل الانكار انما هو للاستطالة و التّعديّات الّتي بينهم فاقرار المقرّ صار سبباً لانكار المنكر.

[فَهْدَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا] بعد الهداية او كان فيهم قوّة الاذعان و الموافقة لاّ الذين كان فيهم قوّة الاستطالة و الطغيان و المخالفة.

[لَمَّا اَخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ] من بيانيّة و الظرف مستقرّ حال من ما او من ضمير فيه و العامل فيه عامل ذى الحال [بِإِذْنِهِ] بترخيصه و اباحته التكوينيّة ظرف لغو متعلّق باختلفوا او بامنوا او بهدى و تفسيره بالاباحة التكوينيّة ظرف لغو متعلّق باختلفوا او بامنوا او بهدى و تفسيره بالاباحة الترخيص اولى من تفسيره بالعلم كما فسّره بعض.

[وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] تأكيد لما سبق و دفع لتوهم الشريك له تعالى في الهداية فانّ تقديم المسند اليه يفيد الحصر و التأكيد، و تنبيه على انّ مناط هدايته تعالى ليس من قبل العبد بل هو مشيئته تعالى حتّى يخرج العباد من مشيئتهم و لا ينظروا الى أعمالهم و تصريح بكون المؤمنين مرضيين كما كانوا مهديين و كون ما اختلفوا فيه هو الصراط المستقيم.

[أَمْ حَسِبْتُمْ] ام منقطعة متضمّنة للاستفهام الانكارى او مجرّدة عن الاستفهام و الاضراب عن انزجارهم بسبب الاختلاف و عن انكارهم جواز الاختلاف بعد بعث الرّسل.

كأنّه قيل: لا ينبغي الانزجار من الاختلاف و الانزعاج من اذى

المختلفين و انكار جواز الاختلاف بسبب بعث الرّسل فكأنّه قال: هل ضجرتم من الاختلاف وانكرتموه بعد بعث الرّسل؟!

بل ظننتم [أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ] يعنى لا ينبغي لكم مثل هذا الظنّ فإنّ الرّاحة بدون العناء لا تكون الا نادراً فوطّئوا أنفسكم على الاختلاف الشّديد و الاذى الكثير من المخالفين حتّى تفازوا بالجنّة.

[وَلَمَّا يَأْتِكُمْ] جملة حالّية [مِثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمْ الْبُاسَاءُ] مستأنفة جواب لسؤال مقدّر او حال بتقدير قد.

[وَالضَّرَآءُ] البأساء الضّرر الذى يكون من قبل الخلق على سبيل العداوة نفسياً كان ام مالياً، و الضّرّاء ما يكون من قبل الله، او من قبل الخلق لاعلى سبيل اعلام العداوة، و يستعمل كلّ فى كلّ و فى الاعم.

[وَزُلْزِلُوا] اضطربوا اضطراباً شديداً فى معاشهم و دنياهم من اذى المخالفين او فى دينهم ايضاً من مشاهدة غلبة المخالفين و مغلوبيتهم.

[حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ] قرئ بالتّصّب بتصوير الحال الماضية حاضرة بتصوير الزّلال حاضراً و القول بالنّسبة اليه مستقبلاً، و بالرفع بتصوير القول حاضراً او ماضياً.

[وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَمَتَى نَصُرُ اللَّهَ] استبطاء لنصره تعالى و هذا بالنّسبة الى المؤمنين جائز الوقوع فإنّ الاضطراب فى الدّين او الدّنيا قد يقع منهم لضعفهم و عدم تمكينهم و اما بالنّسبة الى الرّسول فيكون على سبيل المشاكلة، او هذا الكلام منه و منهم على سبيل المسئلة لا الاستبطاء و الانزجار.

[إِلَّا إِنْ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ] كلام من الله جواب لسؤال مقدّر تقديره هل

يكون النَّصْرَ بَطِيئًا؟ - فقال: الا ان نصر الله قريب، او التقدير فما قال الله لهم؟ - فأحيب: قال الله: الا ان نصر الله قريب، فحذف قال او كلام منهم كأنه قيل: أنما قالوا غير ذلك؟ - فقيل: قالوا بعد ما تأملوا فيما شاهدوا من فضل الله عليهم: الا ان نصر الله قريب، او الكلام من قبيل قالوا كانوا هوداً او نصارى بان يكون القول الاول من الامّة وهذا من الرسول.

[يَسْأَلُونَكَ] مستأنف منقطع عما قبله [مَاذَا] اى شىء او ما الذى [يُنْفِقُونَ] او على الاول فماذا فى موضع نصب مفعول لينفقون.

[قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ] ما يصدق عليه اسم الخير من المال كائناً ما كان قليلاً او كثيراً جيّداً او غير جيّد.

و لا يصدق اسم الخير على المال الا اذا كان كسبه بقلب صاف و نيّة صادقة و انصرف فيه كذلك و ما مفعول أنفقتم و لاجابة الى جعله مبتدئ حتى يحتاج الى تقدير العائد.

[فَلِللَّذِينَ] كأنّ سؤالهم عن المنفق فأجاب تعالى بالمصرف تنبيهاً على ان الاهتمام فى الانفاق بان يقع فى موقعه و يصدر عن قلب صاف و نيّة صادقة كما اشير اليه بعنوان الخير لابعين المنفق فانه قد يقع التمرة فى موقعه فيفضل القنطار.

[وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ] بين المصرف بالترتيب الاولى فالاولى [وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ] ترغيب فى الانفاق بان مطلق فعل الخير معلوم له تعالى و لا يدعه من غير مجازاة؛ و ما مفعول تفعلوا.

[كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ] مستأنف منقطع عما قبله مثل سابقه و لاجابة الى تكلف الارتباط بينهما فان كلاً من هذه بيان لحكم من احكام الرسالة غير الحكم الاخر.

[وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ] اعلم ان ملائكات النفس كلها مطلوبة محبوبة للانسان في مرتبته البشريّة و مولمات النفس كلها كائنة مكروهة له في مرتبة البشريّة، و كثيراً ما يكون الانسان جاهلاً بأن ملائكات النفس و مكروهاتها ملائمة لقوّته العاقلة او غير ملائمة.

و القتال من حيث احتمال النفس تلفها و تلف اعضائها و تعبها في الطريق و حين البأس و الخوف من العدو و سماع المكروه من المقاتلين و غير ذلك مكروه لها.

لكنّه من حيث تقوية القلب و الاتّصاف بالشّجاعة و التّوكّل على الله و التّوسّل به و تحصيل قوّة السّخاء و قطع النّظر عن الامال و غير ذلك من من المحامد الحاصلة بسببه خيرٌ للانسان، و هكذا الحال في سائر ملائكات النفس و مولماتها.

و لذلك قال تعالى: [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] انّ في القتال و في سائر ما كرهتموه الّذى أمركم الله به خيراً لكم و لذلك يأمركم بها.

[وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] و لذلك تكرهون [يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ] قد مضى الاشهر الحرم و التوصيف بالحرام لحرمة القتال فيه و لذا ابدل عنه بدل الاشتمال قوله تعالى: [قِتَالٍ فِيهِ قُلٌ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ] ارادة

الجنس و التّوصيف بالظّرْف مسوّغ للابتداء يقتال.

[وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] مبتدء خبره اكبر و الجملة عطفٌ على مقول

القول او هو عطف على كبير او على قتال عطف المفرد.

[وَكُفْرُكُمْ بِهِ] عطف على صدّ [وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] عطف على سبيل

الله و ليس عطفاً على المجرور بالباء لعدم اعادة الجارّ او عطف عليه على قول من اجازة.

[وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ] عطف على صدّ ان جعل مبتدء و ألا فمبتدء خبره [أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ] او هو رفع لتحرج المسلمين أبلقتال في الاشهر الحرم.

[وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ] في الاشهر الحرم و غيرها هو من كلامه تعالى عطف على يسألونك او مقول قوله تعالى عطف على جملة قتال فيه كبير.

[حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا] فقاتلوهم ما استطعتم في الاشهر الحرم و غيرها فانه لا يجوز التّواني في المقاتلة اذا كانت مدافعة عن النفس و المال و العيال فكيف اذا كانت مدافعة عن الدّين فلا يمنع منها شهر حرام و لا مكان محترم.

[وَمَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ] من كلامه تعالى و عطف على لا يزالون او على يسألونك او مقول قول الرّسول ﷺ او جملة حالّة.

[فَيَمُتْ] عطف على يرتدد [وَهُوَ كَافِرٌ] تقييد الموت بالكفر في ترتّب العقوبة للاشعار بانّ من مات و كان كافراً قبل الاحتضار لا يحكم عليه بالعقوبة لجواز ان يقبل الولاية حين الاحتضار و ظهور على الصلاة عليه.

فان ظهر عليه على الصلاة حين الاحتضار وأنكره؛ كان موته على الكفر و
ألا فلا، ومن لا يعلم حال المحتضر من القبول و الرد لا يجوز له الحكم عليه
باسلام ولا كفر، ولا ينبغي التّفوّه باللّعن عليه.

[فَأُولَٰئِكَ] تكرار المبتدأ باسم الإشارة البعيدة لاحتضارهم ثانياً
باوصافهم الذميمة و لتحقيرهم حتّى يكون ابلغ فى الزجر و الردع.

[حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ] قد مضى قبيل هذا ان الاعمال القالبية التى هى
عبارة عن الحركات و الهيئات و الاذكار المتجددة التى لا يجمع جزء منها مع
جزء و لا يبقى جزء منها آنين لا يحكم عليها بالثبات و لا بالتجسم.

و اما حقائقها الدّاعية الى تلك الاعمال و المكتسبة منها فهى شؤون
النفس الجوهرية و هى ثابتة متّصفة بالتقدّر و التجسم و الحبط، و حبط العمل
عبارة عن بطلانه و زواله عن صفحة النفس.

و لما كان النفس ذات جهتين جهة دنيوية و هى جهة اضافتها الى
الكثرات و جهة اخروية و هى جهة اضافتها الى عالم التوحيد و الارواح و اذا
صدر عنها عمل جسمانيّ او نفسانيّ تتكيف النفس بجهتيها؛ و ثمرة كفيّة
جهتها الدنيوية الخلاص من عذاب الاوصاف الرذيلة، و ثمرة كفيّة
الاخروية الفراغ من الخلق و التلذذ بمناجاة الله، فمن ارتدّ حبطت اعمالهم.

[فِي الدُّنْيَا وَ] من يمت و هو كافر حبطت اعمالهم فى [الْآخِرَةِ] هذا
على ان يكون الظرف ظرفاً للحبط، و يجوز ان يكون حالاً من اعمالهم و المعنى
من يرتدد منكم عن دينه فيمت و هو كافر حبطت اعمالهم حالكونها ثابتة فى
جهاتهم الدنيوية و ثابتة فى جهاتهم الاخروية، و من يرتدد منكم عن دينه و

یمت على الايمان ثبتت اعماله فيهما [وَأُوْكَتِبَ] كتر اسم الاشارة البعيدة لما ذكر [أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] قيل فى نزول الاية انّ المسلمين قتلوا فى أوّل غزاة فزوها مع المشركين قبل البدر و من المشركين فى أوّل رجب فسأل المشركون محمداً ﷺ عن الشّهر الحرام، وقيل سأل المسلمون عن ذلك.

[إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا] كلام مستأنف لتشريف المؤمنين و رفع الجناح عن المسلمين المقاتلين فأنّه كما قيل: نزل فى السريّة التى قاتلوا و قتلوا فى أوّل رجب، و كثر القول فيه و عاب المشركون و المسلمون ذلك كأنّه بعد ما نزل الاية الاولى سأل سائل: هل يكون اجر لهؤلاء المقاتلين فى رجب؟ - فقال مؤكّداً لكون المخاطبين فى الشكّ من ذلك: انّ الذين امنوا اى اسلموا فانّ المراد بالايمان فى أمثال المقام هو احد معانى الاسلام و قد مرّ فى أوّل السّورة معانى الاسلام و الايمان مفصلة.

[وَالَّذِينَ هَاجَرُوا] كتر الموصول اهتماماً بشأن الهجرة كأنّها اصل برأسه مثل الايمان و لاسيّما الهجرة عن مقام النفس الذى هو دار الشّرك حقيقة الى مقام القلب الذى هو دار الايمان حقيقة.

[وَجَاهِدُوا] لم يأت بالموصول للاشارة الى التلازم بين الهجرة و الجهاد كأنّهما شىء واحد فانّ الانسان بعد الاسلام مالم يهجرا الوطن لم يظهر مغايرته للمشركين و مالم يظهر مغايرته لم يكن قتال و مخالفة.

[فِي سَبِيلِ اللَّهِ] قد مضى نظيره و أنّه ظرف لغو ظرفيّة مجازيّة او حقيقة، او ظرف مستقرّ كذلك.

[أَوْ كَيْكَ] كَرَّرَ الْمَبْتَدَأَ بِاسْمِ الْإِشَارَةِ الْبَعِيدَةِ لِلْإِحْضَارِ وَ
التَّفْخِيمِ [يَرْجُونَ] قَدْ مَضَى أَنَّ عَادَةَ الْمُلُوكِ تَأْدِيَةُ الْوَعْدِ بِأَدَوَاتِ التَّرَجُّيِّ وَ أَنَّ
وَعْدَ الْمُلُوكِ لَا يَتَخَلَّفُ وَ لَوْ كَانَ بِلَفْظِ التَّرَجُّيِّ وَ وَعِيدِهِمْ كَثِيراً مَا يَتَخَلَّفُ وَ لَوْ
كَانَ بِنَحْوِ الْجَزْمِ.

[رَحِمَتَ اللَّهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ] يَغْفِرُ مَسَاوِيَهُمْ [رَحِيمٌ] يَغْشِيهِمْ بِرَحْمَتِهِ
بَعْدَ الْغَفْرَانِ [يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ] اسْتِثْنَاءٌ لِابْتِدَاءِ حُكْمِ آخَرٍ مِنْ
أَحْكَامِ الرِّسَالَةِ.

[أَقْلُ فِيهِمَا] اِثْمٌ كَبِيرٌ] وَ قُرِئَ كَثِيرٌ بِالنَّاءِ الْمُثَلَّثَةِ [وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ] لَمَّا
اتَى بِالْإِثْمِ مُفْرَداً وَ بِالْمَنْفَعِ جَمْعاً تَوْهَمُ أَنَّ نَفْعَهُمَا غَالِبٌ عَلَى إِثْمِهِمَا فَرَفَعَ ذَلِكَ
التَّوَهُّمَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: [وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا].

تحقيق مراتب کمال الانسان.

اعلم انّ الانسان قبل هبوط آدم عليه السلام في العالم الصّغير و بعث
الرّسول باطنی کافر محض لا يعرف مبدءاً و لامعاداً و بعد بعث الرّسول الباطنی
يظهر له اقرار فطري بأنّ له مبدءاً مسخّراً له لكنّه اما لا يستشعر بهذا الاقرار
اصلاً و يحتاج الى منبهٍ خارجيٍّ ينبّهه على فطرته.

او يستشعر استشعاراً ضعيفاً مغلوباً في غفلاته و هذا في قليل من
النّس و قد يستشعر استشعاراً قوياً يحمله على الطّلب و لا يدعه حتّى يوصله
الى مطلوبه، مثل الكبريتيّة تكاد تشتعل و لو لم تمسّها نارٌ و هذا في غاية

النّذرة.

و القسمان الاولان اما ييقون في كفرهم الصّراح و لايتنبّهون من المنّبات الخارجيّة و الرّسل الالهية و ليس لهم همّ الا قضاء شهواتهم و مقتضيات نفوسهم.

و هؤلاء عامّة النّاس سواء دعاهم رسول خارجي او نوابهم الى الله اولاً و سواء قبلوا الدّعوة الظّاهرة و بايعوا البيعة العامّة اولاً؛ غاية الامر ان من قبل الدّعوة الظّاهرة و دخل في الاسلام ان مات في حال حيوة الرّسل او نائبه الّذي بايعه كان ناجياً نجاة ماوكل هؤلاء مرجون لامرالله، لكنّ البايعين ليسوا مرجين لأرالله بحسب أوّل درجات النّجاة بل بحسب كمال درجات النّجاة او يتّيهون فيطلبون من يدلّهم على مبدئهم.

فاما لا يصلون او يصلون، و الواصل الى الدّليل اما يعمل بمقتضى دلالة الدّليل او لا يعمل، و العامل اما يبقى في الكفر بحسب الحال او يتجاوز الى الشّرك الحالى او الى الشّرك الشّهودي او يتجاوز الى التّوحيد الشّهودي و التّحمقّي و في هذا الحال ان لم يبق له اشارة الى التّوحيد و لا توحيد كان عبداً لله و هو آخر مقامات العبوديّة و تماميّة الفقر و حينئذٍ يحصل له بداية مقامات الرّبوبيّة ان ابقاه الله تعالى بعنايته.

و ان بقى على هذه الحالة و لم يبقه الله بعد فنائه لم يكن له عين و لا اثر فلم يكن له اسم و لا رسم و لاحكم؛ و هذا احد مصاديق الحديث القدسي: انّ اوليائي تحت قبايي لا يعرفهم غيري، واحد مصاديق الولي و الامام (عليه السلام) كما نبينه.

تحقیق الولی والنبی والرسول والامام

و ان ابقاه الله بعنایته بعد فناءه و تفضّل علیه بالصّحو بعد المحو صار ولیّاً لله و هذه الولاية روح النّبوة و الرّسالة و مقدّمه علیهما و هی الامامة الّتی تكون قبل النّبوة و الرّسالة.

فان تفضّل علیه و أرجعه الی مملکته و أحيی له اهل مملکته بالحیوة الثّانیة الاخرویّة و هذه هی الرّجعة الّتی لا بدّ منها لكلّ احد اختیاراً فی حال الحیوة او اضطراراً بعد الممّة و هی الرّجعة فی العالم الصّغیر صار نبیّاً او خلیفةً للنّبیّ، و للنّبوة و خلافتها مراتب و درجات لا یحصیها الا الله، و تطلق الامامة علیهما او علی خلافة النّبوة و هی النّبوة الّتی هی روح الرّسالة و مقدّمه علیها. فان وجده الله اهلاً لاصلاح مملکته بان لم یکن مفراطاً و لامفرطاً فی الحقوق و أرجعه الی الخلق لاصلاحهم صار رسولاً او خلیفته و تطلق الامامة علیهما او علی خلافة الرّسالة و مراتب الرّسالة و خلافتها ایضاً لا تحصى و هذه الاربعة أمّهات مراتب الکمال و لكلّ من هذه حکم و اسم غیر ماللاخری.

فانّ الاولی تسمی بالعبودیّة لخروج السّالک فی تلك المرتبة من انانیّة و مالکیّة و حرّیته من اسر نفسه، و بالولاية لظهور ولاية الله و سلطانه هنالك الولاية لله مولا هم الحقّ و محبّته الخالصة و نصرة الله له و قربه منه، و بالامامة لوقوعه امام اللّسّالکین.

و بالفقر لظهور افتقاره الذّاتی حیثئذٍ و غیر ذلك من الاوصاف و الثّانیّة تسمی بالامامة لوقوع العبد فیها امام لكلّ ایضاً، و لكونها امام النّبوة و الرّسالة

و بمقام التَّحْدِثِ و التَّكْلِيمِ لِتَحْدِثِ الْمَلَائِكَةِ لِعَبْدٍ فِيهَا مِنْ غَيْرِ رُوَيْتِهِمْ نَوْمًا و يَقْظَةً.

و بالولاية لما ذكر في المقام الاول و غير ذلك من الاسماء كالصَّحْوِ بعد المحو و البقاء بعد الفناء و البقاء بالله.

و الثالثة تسمى بالنَّبْوَةِ لكون العبد فيها خبيراً من الله و مخبراً عنه و العبد في تلك المرتبة يسمع صوت الملك في النَّوْمِ و اليقظة و يرى في المنام شخصه و لا يرى في اليقظة و يسمى في تلك المرتبة اخبار الملائكة و تلقى العلوم من دون اخبار الملائكة بالوحي و الالهام لا بالتَّحْدِثِ و التَّكْلِيمِ للفرق بينها و بين سابقتها.

بأنه ليس في السَّابِقَةِ الاَّ لِتَحْدِثِ مِنْ دُونِ مَشَاهِدَةِ الْمَلِكِ الْمَحْدَّثِ مِنْ اللَّهِ.

و الرَّابِعَةُ تسمى بالرَّسَالَةِ لرسالة العبد فيها من الله الى الخلق و فيها يرى العبد و يسمع من الملائكة يقظة و نومًا و يسمى ما به رسالته الى الخلق شريعة و سنّة.

و من ههنا يعلم وجه ماورد في اخبار مثيرة من الفرق بين الرّسول و النّبيّ و المحدث او الامام عليه السلام.

بأنّ الرّسول يسمع من الملك و يرى شخصه في المنام و يعاينه في اليقظة، و النّبيّ يسمع و يرى في المنام و لا يعاين و المحدث او الامام يسمع و لا يرى و لا يعاين.

فانّ المحدث كما علمت هو الذي يبقى بعد فنائه من غير رجوع الى

مملكته و من غير احياءٍ لاهل مملكته بالحياة الملكية الاخریة حتی یصیر اهل مملكته اسناخاً للملائكة فلم یكن له مدرك ملكی حتی یدرك شیئاً منهم لكنّ السّامعة لقوة تجرّدها و موافقتها لذات الانسان كأنّها لاتنفك عنه.

فاذا استشعر بذاته بعد صحوه استشعر بالسّامعة ایضاً و حیث بحیوته الاخریة، و اذا استشعر بالسّامعة سمع بقدر استشعاره من الملك و النّبی هو الّذی رجع بعد حیوته الی مملكته و احيى الله تعالى له اهل مملكته بالحیوة الثّانية الاخریة المناسبة لاهل الاخرة من الملائكة من وجهتهم الاخریة لامن وجهتهم الدّنیویة فیرى فی المنام یعنی بالوجهة الاخریة للباصرة و یسمع فی النّوم و الیقظة لقوة تجرّد السّامعة و مناسبتها لاهل الاخرة و لایعین و لایلامس.

و الرّسول هو الّذی رجع بعد رجوعه الی مملكته الی خارج مملكته لاصلاح اهل العالم الكبير و لابدّ ان یكون اهل مملكته مناسبین لاهل الاخرة من الوجهة الاخریة و الوجهة الدّنیویة حتی یتّم له الدّعوة بالوجهة الدّنیویة فیسمع و یرى و یشمّ و یذوق و یلامس فی النّوم و الیقظة، و لایذهب علیك انّ المراد بالرّسالة أعمّ من الرّسالة و خلافتها.

و المراد بالنّبوة أعمّ من النّبوة و خلافتها حتی یشكل علیك ماورد من الاتّمة ﷺ انّ الملائكة یطأون بسطنا، و یلاعبون اطفالنا، و یصافحوننا و نلتقط زغب الملائكة و أنّهم یزورون فی لیلة القدر ولی الامر.

بل نقول: انّ السّالك النّاقص قد یطرو علیہ تلك الحالات من الافاق و الرّجوع الی مملكته و الی مملكة الخارج بل التّكمیل لایتمّ الا بطرو تلك

الاحوال.

فالتَّبَيُّ والرَّسُولُ لا بَدَّ لهما من حفظ مراتب كلِّ من اهل الملك الصَّغِيرِ او الكبير و مراعاة حقوقهم و ابقاء كلِّ بحيث يرجع الى الله و التَّهْي عن تضييع الحقوق و تعطيلها و افناء اهلها و منعهم عن السَّير الى الله و الامر بما يوجب حفظ الحقوق و ما يعين على السَّير المزبور.

و الانسان خلق ذامرات عديدة و في كلِّ مرتبة منها له جنود و كلِّ منها في بقائه محتاج الى اشياء ففي مرتبته النباتيَّة و الحيوانيَّة يحتاج قواه النباتيَّة و الحيوانيَّة و بقاء بدنه و بقاء نفسه النباتيَّة و الحيوانيَّة و الانسانيَّة الى المأكول المشروب و الملبوس و المسكن و المركوب و المنكوح، و في التَّواني في كلِّ منها تضييع لحقِّ ذی حقٍّ او افناء لذی حقٍّ، و في الافراط فيها تعطيل لحقِّها و لحقِّ المراتب الاخر ايضاً.

فالرَّسُولُ لا بَدَّ ان ينهى عن الطرفين و يأمر بالوسط فيها مثل قوله تعالى: كلوا فانَّه امر بالأكل و نهى عن تركه، و لاتسرفوا فانَّه نهى عن الافراط، و هكذا الحال في الجميع و لما كان الانسان بالفطرة جاذباً لما يحتاج اليه دافعاً لمن منعه عنه.

فلولم يكن قانون يرجع الكلُّ اليه في الجذب و الدَّفع وقع التَّدافع بينهم بحيث يكون تضييع الحقوق و افناء ذوی الحقوق اكثر من ترك الجذب و الدَّفع. فلا بَدَّ ان يؤسَّس الرَّسُولُ ﷺ قانوناً يكون ميزاناً للجذب و الدَّفع، و ان يؤسَّس لتأديب من خرج من ذلك القانون قانوناً و ان يمنع عن جذب ما في يد الغير بلا عوضٍ و بما فيه خديعة النَّاس فانَّها من رذائل النَّفس المانعة عن

سيرها الى الله، و بما فيه ذلّة النفس مثل التملّق و السّؤال و السرقة و غير ذلك ممّا فيه رذيلة من الرّذائل، و بما فيه تعطيل الارض عن التعمير و بما فيه افناء المال رأساً.

و القمار فيه خديعة النّاس و تعطيل الارض و افناء المال من احد الطرفين رأساً بلاعوضٍ، و فى مرتبة الانسانيّة خلق ذاقوة عاقلة مدبّرة لامور أهل مملكته مسخّرة للواهمة المسخّرة للخيال المسخّر للمدارك و القوى الشّوقيّة المسخّرة للقوى المحرّكة المسخّرة للاعصاب و الاوتار و العضلات و الاعضاء فهو محتاج الى بقاء العاقلة بهذه الكيفيّة حتّى يحفظ الحقوق.

فالرّسول ﷺ لا بدّ ان يأمر بما يحفظ هذه الكيفيّة بحيث يؤدّى بالانسان الى السّلوک الى الله و ينهى عمّا يزيل تلك الكيفيّة، و المسکرات تماماً لّما كانت مزيلة لتسخير العاقلة كان شأن الرّسول ﷺ التّهى عنها.

كما ورد: انه لم يكن شريعة من لدن آدم ﷺ الا كانت ناهيةً عن الخمر، و فى زوال تدبير العاقلة و تسخيرها مفساد عديدة و لذا سميت الخمر بأمّ الخبائث ولكن فيها منافع عديدة من تسمين البدن و تحليل الغذاء و جلاء الاعضاء و تفتيح السّدود و تشحيز الذّهن و صفاء القلب و تهيج الحبّ و الشّوق و تشجيع النّفس و منع الشّحّ عنها و غير ذلك.

بيان حرمة شرب دخان الافيون

و امّا شرب دخان الافيون الّذى شاع فى زماننا فانّ فيه ازالة التدبير العاقلة و تسخيرها تدريجاً بحيث لا يعود ان، بخلاف ازالة الخمر فانّ عاقلة

السَّكَرَانِ بِالْخَمْرِ بَعْدَ الْإِفَاقَةِ فِي غَايَةِ التَّدْبِيرِ وَ سَائِرِ الْقَوَى فِيهِ فِي غَايَةِ الْقُوَّةِ وَ السَّرْعَةِ فِي امْتِثَالِ أَمْرِ الْعَاقِلَةِ.

و بِشَرْبِ دَخَانِ الْإِفْيُونِ بَنِيَوِ الْعَاقِلَةِ عَنِ التَّدْبِيرِ ذَاتاً وَ يَنْبُو الْوَاهِمَةِ الَّتِي خَلَقَتْ مَدْرَكَةً لِّلْمَعَانِي الْجَزْئِيَّةِ لِأَن تَدْرِكُ الْإِلَامَ وَ اللَّذَّاتِ الْآخِرَوِيَّةَ لِتَحْرُكَ الشَّوْقِيَّةَ لِلتَّحْرِيكِ إِلَى الْآخِرَةِ عَنِ ادْرَاكِ الْمَعَانِي.

وَ الْمُتَخَيِّلَةِ الَّتِي خَلَقَتْ مُتَصَرِّفَةً فِي الْمَعَانِي وَ الصُّوَرِ بَضْمَ بَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ لِّاسْتِمَامِ الْجَذْبِ وَ الدَّفْعِ فِي مَعَاشِهِ وَ مَعَادِهِ وَ الْخِيَالِ الَّذِي خَلَقَ حَافِظاً لِلصُّوَرِ لِحَسَنِ تَدْبِيرِ الْمَعَاشِ وَ تَحْصِيلِ الْمَعَادِ وَ حَسَنِ الْمَعَامَلَةِ مَعَ الْعِبَادِ.

وَ الشَّوْقِيَّةُ الَّتِي هِيَ مَرْبُوكٌ سِيرُهُ إِلَى الْآخِرَةِ وَ مَعِينَةٌ أَمْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَ الْمَحْرُوكَةُ الَّتِي هِيَ مَرْكَبُ الشَّوْقِيَّةِ وَ الْأَعْصَابِ الَّتِي هِيَ مَرْكَبُ الْمَحْرُوكَةِ وَ فِي بُؤْسِ كُلِّ تَعْطِيلٍ لِحَقُوقٍ كَثِيرَةٍ؛ عَلَى أَنَّ فِيهِ أَضْرَاراً بِالْبَدَنِ وَ اتِّلَافاً لِلْمَالِ، وَ أَضْرَارَ الْبَدَنِ مُحْسُوسٍ لِكُلِّ أَحَدٍ بِحَيْثُ يَعْرِفُونَ بِسَيِّمَاهُمَا لَا يَحْتَاجُونَ إِلَى مَعْرِفٍ وَ سَبَبِهِ أَنَّ دَخَانَ الْإِفْيُونِ بِكَيْفِيَّتِهِ ضَدٌّ لِلْحَيَاةِ وَ أَنَّهُ مُطْفِئٌ لِلْحَرَارَةِ الْغَرِيزِيَّةِ مُجَفِّفٌ لِلرَّطُوبَةِ الْغَرِيزِيَّةِ مُسَدِّدٌ لِمَسَامِّ الْأَعْضَاءِ الَّتِي تَنْشِفُ الرِّطُوبَاتِ الْغَرِيبَةَ وَ الرِّطُوبَةِ الْغَرِيزِيَّةِ مَعِينَةٌ وَ مُبْقِيَةٌ لِلْحَرَارَةِ الْغَرِيزِيَّةِ الَّتِي هِيَ مَعِينَةٌ لِلْحَيَاةِ وَ مُبْقِيَةٌ لَهَا وَ الرِّطُوبَةِ الْغَرِيبَةِ مُفْنِيَةٌ لِلْحَرَارَةِ الْغَرِيزِيَّةِ.

وَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِحُكْمَتِهِ جَعَلَ جَرَمَ الرِّيةِ جَسَماً مُتَخَلِّلاً ذَامِساً لِيَنْشِفَ الرِّطُوبَاتِ الْحَاصِلَةَ فِي فِضَاءِ الصَّدْرِ مِنَ الْإِبْخَرَةِ الْمُتَصَاعِدَةِ مِنَ الْمَعِدَةِ وَ الْكَبِدِ وَ الْقَلْبِ حَتَّى لَا تَجْتَمِعَ تِلْكَ الرِّطُوبَاتُ فَتَتَعَفَّنَ فَتَصِيرُ سَبَباً لِلْبَرَسَامِ وَ الْخِرَاجِ وَ ذَاتِ الْجَنْبِ وَ ذَاتِ الصَّدْرِ وَ ذَاتِ الْكَبِدِ وَ ذَاتِ الرِّيةِ، وَ دَخَانَ الْإِفْيُونِ

يجعل الرّبة متكاثفة و مسامّها ضيّقة فلا تنشف الرّطوبات كما ينبغي فيحدث الامراض المذكورة.

و لقد شاهدنا كثيراً من المبطلين به قد ابتلوا بهذه الامراض و هلكوا، ففي دخان التّرياق مفسد الخمر موجودة و فيه مضاراً اخر عوض المنافع التي ذكرت في الخمر فهو أشدّ حرمة بوجوه عديدة من الخمر فلعنة الله عليه و على شاربه.

و الاثم قد يطلق على ارتكاب المنهى و هو الاثم الشرعى.

و قد يطلق على ما فيه منقصة النّفس و هو المراد ههنا لانّ الاية من مقدّمات التّهى لانّها نزلت بعد التّهى عن الخمر و الميسر و قد بيّنا وجه منقصة النّفس الانسانية بارتكابهما، و شأن نزول الاية و الاخبار الواردة فيها مذكورة في المفصّلات من أرادها فليرجع اليها.

[وَيَسْأَلُونَكَ] اتى باداة الوصل لمناسبة مع سابقه بخلاف يسألونك عن الخمر و الميسر [مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ أَلْعَفْوُ] و العفو ترك تعرّض المسىء بالسوء، او الصّفح و تطهير من الحقد عليه، و أطيب المال و خياره، و فضله و زيادته عن الحاجة، و المعروف و الوسط بين الاقتار و الاسراف، و الميسور لالمجهود، و ما يفضل عن قوت السّنة، و الكلّ مناسب يجوز ارادته ههنا.

[كَذَلِكَ] التّبين للمنفق بحيث لا يفسد مال المنفق و لانفسه [يُبَيِّنُ] اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ متعلق بقوله تتفكرون اى فى امر الدّنيا و شأنها فانّ فى مثل هذه الايات و الاحكام الشرعيّة حفظاً للدّنيا من وجه و طرْحاً لها من وجه و توجّهاً الى الدّنيا بوجه و الى الآخرة

بوجہ و لکن استفاد من کلّ ماورد فی امر الدّٰنیا و تحصیلها و حفظهما.

انّ المراد منه ليس الاّ استكمال الاخرة باستبقاء الدّٰنیا فشرع لكم الاحکام القالبیة بحیث اعتبر فیها الدّٰنیا تقدمة للاخرة و اخذها تقدمة لطحها و الاخرة اصلاً و مقصودة لعلکم تتفکّرون فی امرهما فلا تتعلّقون بالدّٰنیا و لاتغفلون عن الاخرة.

او لعلکم تتفکّرون فی دنیا الاحکام و آخرتها یعنی فی جهتها الدّٰنیویة و جهتها الاخرویة حتّٰی تعلموا انّ جهتها الدّٰنیویة لیست منظوراً الیها الاّ مقدمة لجهتها الاخرویة، او الظرف متعلّق بقوله یبین و لعلکم تتفکّرون جملة معترضة ای یبین الله لكم الایات و الاحکام فی امر الدّٰنیا و فی امر الاخرة.

[وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ] ای عن امر الیتامی و القيام بأمرهم و أموالهم و مخالطتهم فأنّه ليس المقصود السّؤال عن ذوات الیتامی فأنّه كما قيل و روى بعد نزول قوله: انّ الذّٰین یأکلون أموال الیتامی ظلماً، و قوله تعالى: و لاتقربوا مال الیتیم الاّ بالّتی هی أحسن اشتدّ ذلك علی من كان عنده یتیم فسألوا رسول الله ﷺ عن ذلك فقال الله تعالى له ﷺ.

[قُلْ] یا محمد [إِصْلَاحٌ لَهُمْ] بحفظ نفوسهم و تربیتهم و تکمیلهم و حفظ أموالهم و تنمیتها و توفيرها [خَيْرٌ] من الاهمال و الاعراض حتّٰی یهلك نفوسهم و یتلف أموالهم.

[وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ] فی المسکن و المعاشرة او فی المأکول و المشروب او فی الاموال.

[فَإِخْوُكُمْ] فی الدّٰین ای فهم اخوانکم و من حقّ الاخ علی الاخ

المخالطة و عدم الفرق بينه و بين نفهس بل ترجيحه على نفسه فى حفظ النفس و المال و الأكل و الشرب، فاحذروا من الخيانة و ترجيح أنفسكم عليهم و افسادهم فى أنفسهم و أموالهم فان خنتم او أصلحتم فلكم الجزاء على حسبه.

[وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ] فلا يعزى شىء عن علمه حتى لم تجزوا بحسبه و قد ورد السؤال كثيراً عن امر الايتام و مخالطتهم و الدخول على من عنده ايتام و اكل الغذاء معهم و خدمة خادم الايتام لهم و غير ذلك و كانوا يجيبون بما حاصله انه ان كان فيه صلاح الايتام فلا بأس و ألا فلا، بل الانسان على نفسه بصيرة فيعلم قصده و نيته من المخالطة و الدخول و الأكل و غير ذلك.

[وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ] فى امر الايتام بعدم الترخيص فى المخالطة و الامر بحفظ اموالهم و أنفسهم مع المداقة فى امرهما.

[إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] لا يمنعه مانع مما يشاء و مما يحكم [حَكِيمٌ] لا يفعل الا ما اقتضته الحكمة و استعداد النفوس و استحقاقها و الجملة استيناف بيانى تعليل لتلازم الجزاء للشرط و لرفع المقدم كأنه قال: لو شاء الله لا عنتكم لأنه عزيز لا يمنع من مراده ولكنه لم يشأ لأنه حكيم لا يفعل ما فيه مشقة النفس من غير استحقاق.

فهرستهای پنجگانه

فهرست اعلام

فهرست ترجمه‌ی فارسی اخبار

فهرست متن عربی اخبار

فهرست ابیات

فهرست منابع و مآخذ

فہرست اعلام

محمد ﷺ، ۱۵، ۱۷، ۲۰، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۴۷، ۵۸، ۵۹، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۸، ۶۹،
 ۷۰، ۷۳، ۷۴، ۷۶، ۷۷، ۸۴، ۸۵، ۸۸، ۹۰، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۷، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۱،
 ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۶، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۳۱، ۱۳۸، ۱۴۹،
 ۱۵۰، ۱۵۲، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۶۰، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۵، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱،
 ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۹، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۸، ۱۹۰، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷،
 ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۹، ۲۵۶، ۲۶۱، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۸، ۲۷۳، ۲۹۴،
 ۲۹۶، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۶، ۳۱۲، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۳۱، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۴۰، ۳۴۳، ۳۴۵، ۳۴۷،
 ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۴۱۷، ۴۴۰، ۴۴۱، ۵۰۱، ۵۱۰، ۵۲۹، ۵۴۴، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۳،
 ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۴، ۵۸۶، ۵۸۹، ۵۹۲، ۵۹۴،
 ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷،
 ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲،
 ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۸، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۶۰، ۶۸۸، ۶۸۹،
 ۶۹۴، ۶۹۸، ۷۰۲، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۲۳، ۷۲۹، ۷۳۲، ۷۳۵، ۷۴۰، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۵۰،
 ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۸۷، ۸۴۳، ۸۴۸

علیؑ، ۱۵، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۴۶، ۴۷، ۵۵، ۵۸، ۵۹، ۷۴، ۸۴، ۸۵، ۹۰، ۱۰۲،
 ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۸، ۱۱۱، ۱۱۶، ۱۲۲، ۱۲۵، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۶، ۱۶۵، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱،
 ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۹، ۱۸۲، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹،
 ۲۰۰، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۲۱، ۲۳۷، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۶۵، ۲۸۷، ۳۰۰، ۳۴۲، ۳۶۶

۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۷، ۳۸۵، ۳۹۷، ۴۰۷، ۴۱۷، ۴۹۷، ۵۰۷، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۳، ۵۱۴،
 ۵۱۷، ۵۲۸، ۵۵۰، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۷۱، ۵۷۹، ۵۸۲، ۵۸۷، ۵۹۲، ۵۹۵، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۶،
 ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۳، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۶، ۶۴۸، ۶۵۱،
 ۶۵۲، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۶۰، ۶۸۸، ۷۰۰، ۷۱۴، ۷۴۵، ۷۶۰، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۷۱،
 ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۳، ۸۴۰، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۹

یهود، ۳۷، ۳۸، ۸۰، ۹۰، ۹۶، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۲۶، ۱۳۳،
 ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۹، ۱۷۱، ۱۷۳، ۱۷۷، ۱۸۱، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰،
 ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۴۳، ۲۴۵، ۲۴۸، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۸۷، ۲۹۰،
 ۲۹۳، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۵، ۳۴۱، ۳۴۳، ۳۴۶، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۳۴،
 ۵۶۴، ۵۶۵، ۶۰۱، ۶۳۷، ۷۳۹

موسی، ۵۵، ۶۱، ۶۲، ۶۸، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱،
 ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۷، ۸۸، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵،
 ۱۱۶، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۱، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۱، ۱۶۲، ۱۶۶، ۱۷۵، ۱۷۸، ۱۸۰، ۱۸۱، ۲۴۶،
 ۲۴۷، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۹۱، ۳۱۹، ۳۲۱، ۳۲۵، ۴۱۱، ۴۲۰، ۵۷۶، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷،
 ۵۸۸، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۶، ۵۹۷، ۶۰۳، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۱،
 ۶۳۷، ۶۴۶، ۷۰۱، ۷۳۶، ۷۸۶

اشخاص

آصف بن برخیا، ۲۰۳، ۶۵۸

أبوقیس، ۳۱۵، ۷۳۱

المقداد، ۵۸۲، ۶۹۰

أبي ذرّ، ٢٥٠، ٦٩٠

أبي ذرّ، ٥٨٢

بعبدالله بن سلام، ٦٥٤

حارث همدان، ٥١١

زراره، ٢٥٧

زرارة، ٦٩٤، ٦٩٥

سلمان، ٦٦، ١٢٦، ٢٤٩، ٣٧٤، ٦٩٠، ٧٦٥

سليم بن قيس الهلالي، ٦٩٠

سليم بن قيس هلالى، ٢٤٩

عبدالله بن أبيّ بن أبي سلول، ٦٣٣

عبدالله بن سلام، ١٩٣، ١٩٥، ١٩٦، ٦٥٣

عبدالله بن سلام، ١٩٤، ٦٥٣، ٦٥٥

عمّار، ٥٨٢

فيض كاشانى، ٣٤٣

كسلمان، ٥٨٢

كسلمان رضي الله عنه، ٦١٥

محمّد بن مسلم، ٢٥٥

محمّد بن مسلم، ٦٩٤

مفضل، ۱۶۳، ۶۰۶، ۶۳۸

مقداد، ۶۶، ۱۲۶، ۲۴۹

مقداد رضی الله عنه، ۶۱۵

ملاسلطان محمد، ۲

منصور بن حازم، ۲۵۵، ۲۵۶، ۶۹۴

یوشع بن نون، ۵۹۶

اقوام

الصائبیة، ۶۰۲

النّصارى، ۱۰۱، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۸۸، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۳۴،

۷۳۵، ۷۳۸، ۷۴۷، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۹۸

النّصرانیة، ۶۰۱، ۶۰۲، ۷۳۹

اليهود، ۵۶۵، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۴، ۶۱۵، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۴۰،

۶۴۱، ۶۴۸، ۶۵۰، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۹۸، ۷۰۴، ۷۰۷،

۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۳۵، ۷۴۰، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۹۸

اليهودیة، ۶۰۱، ۶۰۲، ۷۰۴، ۷۳۹

النّصرى، ۷۹، ۱۰۰، ۲۴۷، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۶، ۲۹۳، ۶۰۱، ۷۰۶، ۷۱۸،

اليهود، ۲۴۷، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۶، ۲۹۳، ۷۰۶، ۷۱۸،

بنی اسرائیل، ۱۲، ۶۴، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۴، ۷۵، ۹۳، ۱۱۱، ۱۵۶، ۱۸۷،

۵۰۵، ۵۱۳، ۵۸۳، ۵۹۴، ۶۰۶، ۶۰۸، ۶۲۴، ۶۳۴، ۶۵۰

بنی اسرائیل، ٦٢، ٦٤، ٦٥، ٧٣، ٨٢، ٨٣، ٨٧، ٨٩، ٩٠، ٩٣، ٩٤، ١٠٤، ١١١،
 ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٩، ١٢٤، ١٢٩، ١٤١، ١٥٦، ١٥٧، ١٨٠، ٢٧٧، ٣٠٩، ٥٨٤، ٥٨٥،
 ٥٨٦، ٥٩١، ٥٩٧، ٦٠٣، ٦٠٦، ٦٠٩، ٦٢٣، ٦٢٨، ٦٣٤، ٨٥٠

لا یهودیون، ٧٣٥

مسیحی، ٢٤٨، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٣، ٣٣٠

نصاری، ١٠٠، ١٠١، ٢٤٥، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٨٧، ٢٩١، ٢٩٣، ٣٢٢،
 ٣٢٣، ٣٤٦، ٤١١، ٤١٢، ٤٣٤، ٥٢٢، ٧٠٥، ٧٣٥، ٨٥٦

نصرانی، ١٠١، ٣٢٣، ٣٣٠

نصرانیّت، ١٠٠، ١٠٢، ٣٢٢، ٣٢٩، ٣٣١

نَصْرَی، ٢٤٧، ٢٧١، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٣٠، ٧٠٥، ٧٣٥، ٧٣٩

هُودَا، ٢٤٧، ٢٧١، ٢٧٢، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٣٠، ٥٢٢، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٣٥

٨٥٦، ٧٣٩

یہودیان، ١٦١، ١٨٢، ١٨٧، ١٩٤، ١٩٨، ٢٠٣، ٢٤٥، ٢٦٢، ٢٧٧

یہودیّت، ٢٧١

اماکن

بیت الحرام، ٤٦٦

بیت المقدس، ٨٩، ٩٠، ٢٠٢، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٨٦، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠

٣٤١، ٣٤٣، ٣٥٢، ٤١٠، ٤١٢، ٥٩٤، ٥٩٥، ٦٥٠، ٦٥٨، ٦٩٨، ٧١٤، ٧٢٨، ٧٤٠، ٧٤٣

٧٨٦، ٧٥١، ٧٤٤

بیت المقدّس، ۱۸۷

بیت المقدّس، ۳۰۹

تیه، ۹۰

صفا، ۱۶، ۲۲، ۲۸، ۳۱، ۴۳، ۵۳، ۵۸، ۶۰، ۱۱۴، ۱۱۶، ۱۲۶، ۱۵۶، ۱۶۹، ۱۷۰،

۲۲۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۵۹، ۲۶۳، ۲۸۹، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۶۰، ۳۶۳، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱،

۵۵۴، ۵۵۸، ۶۰۸، ۶۱۵، ۶۸۰، ۶۹۶، ۶۹۹، ۷۱۶، ۷۵۲، ۷۵۷، ۷۶۲، ۷۶۷

صفا، ۳۶۹

عرفات، ۴۷۶، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۴

مدینه، ۳۷، ۳۸، ۲۶۱، ۳۴۰، ۴۶۷

مروه، ۳۱، ۳۵۴، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱

مروهی، ۳۶۹

مزدلفه، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹

مسجد الحرام، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۹، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۵۱، ۴۵۸، ۴۶۸، ۴۷۶،

۴۸۱، ۵۲۴

مشعر الحرام، ۴۷۶، ۴۸۲، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹

مکّه، ۳۷، ۹۴، ۲۶۱، ۲۶۹، ۲۸۴، ۲۸۶، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۹، ۳۶۸،

۳۷۰، ۴۱۱، ۴۵۸، ۴۶۷، ۴۷۰، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۹، ۸۲۸،

منی، ۴۸۶، ۴۸۹

پیامبران

اسحاق، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٥، ٨٤٤

إِسْحَاقَ، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۲، ۳۲۵، ۳۳۰، ۳۳۵، ۷۳۶، ۷۳۹

إِسْمَاعِيلَ، ۳۰۷، ۳۰۹، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۵، ۳۳۶، ۴۸۸،

۷۳۰، ۷۳۱، ۷۴۱، ۸۳۴

إِسْمَاعِيلَ، ۳۰۶، ۳۰۹، ۳۱۳، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۲، ۳۲۵، ۳۳۰، ۷۲۸، ۷۳۰، ۷۳۵،

۷۳۶، ۷۳۹

الرَّسُولَ ﷺ، ۶۵۶، ۶۸۸، ۶۹۳، ۶۹۸، ۷۰۰، ۷۴۶، ۷۵۱، ۸۵۹، ۸۶۷، ۸۶۸

النَّبِيِّ ﷺ، ۵۵۰، ۵۵۸، ۵۸۰، ۵۹۶، ۶۰۰، ۶۲۹، ۶۵۱، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۹۲،

۷۰۹، ۷۱۲، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۸۷، ۷۹۰، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۲، ۸۱۱، ۸۱۵، ۸۲۱، ۸۳۳، ۸۴۶

الْأَسْبَاطَ، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۵، ۳۳۰، ۷۳۶، ۷۳۹

بِمُحَمَّدٍ، ۹، ۵۶۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۹۲، ۵۹۷، ۶۰۴، ۶۱۲، ۶۴۰، ۶۴۱،

۶۴۴، ۶۸۸، ۷۱۹، ۷۲۰

بِمُحَمَّدٍ، ۶۴۸

پیامبر ﷺ، ۶۱، ۲۳۱، ۲۳۳، ۲۶۱، ۳۲۸، ۳۴۴، ۳۴۶، ۳۴۷، ۴۳۴، ۴۵۶، ۴۶۶، ۴۸۸

پیامبر ﷺ، ۱۴۸، ۱۹۸، ۳۱۷، ۳۴۳، ۳۴۶، ۳۴۷، ۴۷۰، ۵۲۱

پیامبر خدا ﷺ، ۲۴۵، ۲۵۰، ۲۵۲

پیغمبر ﷺ، ۱۵، ۱۹۵، ۲۴۵، ۲۵۱، ۲۵۲، ۳۷۱

پیغمبر اکرم ﷺ، ۱۴۹، ۳۴۶

پیغمبر خدا ﷺ، ۱۶۱، ۲۵۰

حضرت محمد ﷺ، ۲۶۵

رسول اللہ ﷺ، ٢٠، ٢٧، ١٥٥، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٣٤٤، ٣٥١، ٣٥٥، ٣٩٤، ٤٢٩،

٥٢٧

رسول اکرم ﷺ، ١٤٩

رسول اللہ ﷺ، ٦٠٠، ٦١٩، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٧، ٦٤٢، ٦٤٨،

٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٨٢، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٧٠٦، ٧٠٧،

٧٤١، ٧٤٨، ٧٦٣، ٧٧٨، ٧٩٠، ٨٠٨، ٨٢١، ٨٢٣، ٨٣٤، ٨٤٠، ٨٧١

رسول خدا ﷺ، ١٣٥، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٣، ١٥٥، ١٧١، ١٩٣، ١٩٤، ٢٠٣، ٢٣١،

٢٤٥، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٦، ٢٦١، ٢٦٥، ٢٧٥، ٢٨٠، ٣٩٦، ٤١٩، ٤٤٦، ٤٦٦،

٤٩٧

زکریا، ١٦١، ٦٣٧

سليمان، ١٨٥، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢١٧، ٦٥٧، ٦٥٨،

٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٣، ٦٦٨

سليمان بن داود عليه السلام، ٢٠٣، ٢٠٤

عزيز، ٢٨٨، ٣٢٢، ٣٢٣، ٧١٥، ٧٣٥

عيسى عليه السلام، ١٠٠، ٦٠١، ٧١٧، ٧٩١

عيسى، ١٠٠، ١٢٨، ١٢٩، ١٦٢، ١٦٣، ١٧٥، ٢٩١، ٣١٩، ٣٢١، ٣٢٥، ٤١١،

٤٢٠، ٦٢٥، ٦٣٧، ٧٣٦، ٧٨٦

عيسى ابن مريم عليه السلام، ١٦٢

لمحمد ﷺ، ٥٥٠، ٥٩١، ٦٠٧، ٦٤٢، ٦٤٣، ٧٠١، ٧٣٩

محمد، ۲۷۵

محمد ﷺ، ۵۹۶، ۶۱۴

محمد ﷺ، ۵۸۷، ۶۰۹، ۶۴۰، ۶۴۲، ۶۴۴، ۶۴۸، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۷

۷۲۷، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۵۱، ۷۸۶، ۷۸۹، ۸۰۳، ۸۶۰

محمد بن عبد الله رسول خاتم ﷺ، ۴۴

موسیٰ ﷺ، ۷۵، ۸۴، ۹۶، ۱۰۵، ۱۱۱، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۸، ۱۲۰، ۱۲۲، ۱۲۴

۱۶۲، ۱۶۹، ۱۷۵، ۱۸۰، ۱۹۴، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۸

۶۰۶، ۶۰۸، ۶۱۰، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۷، ۶۴۱، ۶۴۴، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۵۳، ۷۰۱، ۷۱۷

۷۹۱

نبی ﷺ، ۲۷، ۳۸، ۹۲، ۲۷۳، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۴، ۴۳۳

نوح، ۲۰۸، ۵۰۳، ۶۶۳، ۸۴۵

یعقوب، ۳۱، ۳۲، ۹۴، ۱۰۰، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۵، ۳۳۰، ۵۶۱

۵۹۷، ۶۰۱، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۹

پیشوایان معصوم

امام صادق ﷺ، ۳۵۸، ۳۶۵، ۳۸۸، ۴۳۳

حضرت صادق ﷺ، ۵۹، ۱۱۳

صادق ﷺ، ۹۹، ۱۰۵، ۱۵۴، ۱۶۳، ۲۰۱، ۲۰۸، ۲۳۳، ۲۵۵، ۳۱۳، ۳۷۱، ۳۹۵

۴۰۶، ۴۲۶، ۴۳۲، ۴۳۴، ۴۴۱، ۴۴۸، ۴۵۰، ۴۷۷، ۴۹۷، ۵۰۹

آل محمد ﷺ، ۱۵

آل محمد ﷺ، ١٧، ٧٠، ١٦٥، ٥٤٩، ٥٥٠، ٦٣٩

آل محمد ﷺ، ٥٩٦

ائمہ ﷺ، ٨٨، ٨٩، ٢٤٩، ٢٥٥، ٣٠٦، ٣٣٦، ٣٣٧، ٥٠١، ٥٠٩، ٥٣٧، ٥٤٥

الائتمة: ٥٦٩، ٦٣٨، ٦٤٨، ٧٢٧، ٧٤١، ٧٤٢، ٨٤٧، ٨٦٦

الامام الحسن العسكري، ٧، ٦٦٧

الباقر، ٧، ٥٩٤، ٥٩٦، ٥٩٧، ٦٣٩، ٦٤٧، ٦٥٨، ٧١٩، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٦، ٧٤٢

٧٥٤، ٧٦٥، ٧٧٨، ٧٨٠، ٧٩٧، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢٤، ٨٢٦، ٨٣٣، ٨٣٥

الحسن، ٧، ٥٥٠، ٥٨٢، ٥٩٢، ٧٢٣

الحسين، ٧، ٥٥٠، ٥٨٢، ٥٩٢، ٦٢١، ٦٣٧، ٧٣٦، ٨٣٣

الرضا، ٧، ٥٩٠

السجاد، ٧، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٨٦

الصّادق، ٧، ٥٧٦، ٥٧٩، ٥٨٢، ٦٠٠، ٦٠٤، ٦٠٧، ٦٥٦، ٦٥٨، ٦٦٣، ٦٨٠، ٧١٤

٧٢٤، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٥٤، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦٣، ٧٧٣، ٧٧٨، ٧٨٣، ٧٩٤، ٧٩٧، ٧٩٨

٧٩٩، ٨٠٤، ٨١٠، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٩، ٨٤٠، ٨٤٧

الصّادق، ٧، ٦٣٢

القائم، ٧، ٥٥٩، ٧٤٩، ٧٦٠

امام باقر، ٧، ٩٢، ٩٤، ٢٠٣، ٢٥٧، ٣١١، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٣٧، ٣٥٨، ٣٧٤، ٣٩٦

٤٠٢، ٤٣٢، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٧٧، ٤٨٧، ٤٨٩، ٤٩٦

امام حسين، ٧، ٤٨٨

امام رضا، ۷، ۵۱۲

امام سجّاد، ۷، ۳۱۳، ۴۱۱

امام صادق، ۷، ۵۳، ۵۴، ۹۹، ۲۵۵، ۲۸۷، ۳۰۲، ۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۳، ۳۶۷، ۳۷۱،

۳۹۵، ۳۹۶، ۴۰۶، ۴۲۶، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۴۱، ۴۴۸، ۴۵۰، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۲،

۴۹۷، ۵۰۹

امیرالمؤمنین، ۷، ۵۵، ۲۴۹، ۳۲۶، ۳۷۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۳۴، ۵۷۷، ۵۹۰، ۷۳۷،

۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۸

امیرالمؤمنین علی، ۷، ۲۳۹

أبا جعفر، ۷، ۶۹۴

أبی عبدالله، ۷، ۶۹۴

بعلی، ۷، ۵۷۹، ۶۰۲، ۷۸۹

حسن، ۷، ۱۵، ۸۵، ۱۶۱، ۳۰۰

حسن، ۳۲۴

حسین، ۷، ۸۵، ۱۳۸، ۱۶۱، ۳۰۰، ۴۸۸

حسین، ۳۲۴

حضرت باقر، ۷، ۸۹، ۱۶۵، ۱۸۰

حضرت باقر، ۷، ۳۰۹

حضرت صادق، ۷، ۶۵، ۱۳۳، ۲۰۹

حضرت صادق، ۷، ۱۹۸

صاحب الامر، ٧، ٤٦

علی، ١٤٩، ٣٢٤

علی، ٧، ٦٠٣، ٦٧١، ٦٨٢، ٧٢٣، ٨٤٦

علیاً، ٧، ٥٦٤، ٦٠٩، ٦٤٨، ٦٥٣، ٧٣٦، ٧٨٩، ٨٤٨

علی بن ابی طالب، ٧، ١٩٤، ٢٠٣، ٦٢٩، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٦٠

علی بن حسین، ٨، ١٩٣

فاطمہ، ٣، ١٥، ٨٥، ٢٥٣، ٣٠٠

فاطمہ، ٣٢٤

فاطمہ، ٣، ٥٥٠، ٥٨٢، ٥٩٢، ٧٢٣، ٧٣٦

قائم، ٧، ٢٩، ٩٤، ٣٦٧

لابی عبد اللہ، ٧، ٦٩٤

لامیر المؤمنین، ٧، ٦٩٠، ٧٦٥

لانصرانیون، ٧٣٥

للصادق، ٧، ٦١٨

حضرت قائم (عج)، ٣٤٩

خلفا

عثمان، ٤٤، ٥٦٩

زنان

حوّا، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۸، ۳۱، ۳۲، ۴۵، ۱۲۱، ۱۲۴، ۱۵۳، ۱۶۷، ۲۴۹، ۲۵۵،

۳۶۹، ۳۹۱، ۴۷۳، ۴۸۵، ۵۱۵، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۹۳، ۶۱۰، ۶۵۴، ۶۸۹،

۶۹۵، ۷۴۵، ۷۵۷، ۷۶۲، ۸۳۱

حوّا، ۳۱، ۱۸، ۱۴، ۱۳، ۳۱

حوّا، ۳، ۵۵۱

حوّا، ۵۶۰

مریم، ۱۰۰، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۴۳، ۱۶۲، ۶۰۱، ۶۲۵، ۶۳۷

شاعران

المولوی، ۱، ۵۵۲، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۸۳، ۶۹۷، ۷۱۰، ۷۱۱، ۸۰۶، ۸۳۶، ۸۴۴

مولوی، ۱، ۱۹، ۳۳، ۱۴۵، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۸، ۲۶۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۴۴۳، ۴۴۸،

۴۹۱، ۵۰۲

طواغیت

ابلیس، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۸، ۴۱، ۱۵۳، ۱۷۱، ۲۰۳، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۶۷،

۶۳۱، ۶۴۲، ۶۵۸، ۷۶۵

الشّیاطین، ۲۰۷، ۵۴۹، ۶۴۲، ۶۵۸، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۸۷،

۷۰۲، ۷۲۸، ۸۵۲

الشّیطان، ۵۱۰، ۵۶۰، ۵۷۶، ۵۸۰، ۵۸۶، ۶۲۱، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۵۸،

۶۶۸، ۶۷۶، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۹۹، ۷۱۲، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۳۳، ۷۴۹، ۷۵۵، ۷۵۹، ۷۷۴، ۷۷۵،

۷۷۶، ۷۷۹، ۷۸۲، ۷۸۴، ۷۸۵، ۸۱۰، ۸۴۷، ۸۴۸

الشَّيْطَانِيَّة، ۶۸۳، ۷۱۱، ۷۶۰، ۷۷۲

شياطين، ۱۵۳، ۱۸۵، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۶۸،

۳۱۰

شیطان، ۱۲، ۱۴، ۱۸، ۳۱، ۵۳، ۶۰، ۷۲، ۱۳۷، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۷۱، ۱۷۲، ۲۰۱،

۲۰۲، ۲۱۷، ۲۱۹، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۶۴، ۲۸۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۳۱۷، ۳۴۵،

۳۴۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۵، ۳۷۴، ۳۷۷، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۷، ۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۸، ۴۱۰،

۴۴۷، ۴۴۹، ۴۵۱، ۵۰۵، ۵۰۹، ۵۱۰، ۶۵۸، ۶۷۷

فرعون، ۶۱، ۶۲، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۲، ۳۷۴، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۷۶۵

للشَّيْطَان، ۶۲۱، ۶۷۰، ۶۷۶، ۶۸۲، ۶۸۳، ۷۱۲، ۷۵۵، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۸۱، ۸۰۹،

۸۱۰، ۸۱۱

نمرود، ۳۷۴، ۷۶۵

فرشتگان

اسرافیل، ۱۹۰، ۶۵۱

امام حسن عسکری، ۷، ۲۱۴

جَبْرِئِل، ۱۸۹

جبرئیل، ۹۲، ۱۰۴، ۱۴۳، ۱۶۳، ۱۸۵، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۲۱۳،

۲۶۰، ۲۶۲، ۳۱۱، ۳۱۴، ۳۴۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۵۸۶، ۵۹۶، ۶۰۳، ۶۲۵، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۶۶،

۶۹۸، ۷۳۱، ۷۴۶، ۸۳۱

جبرائیل، ۱۹۰، ۶۵۱

جبرائیل، ۱۸۹، ۱۹۰، ۶۳۸، ۶۵۱

جبرال، ۱۹۰

جبرعیل، ۱۹۰، ۶۵۱

جبریل، ۱۸۳، ۱۸۹، ۱۹۱، ۶۵۱، ۶۹۷

لجبرئیل، ۶۵۰، ۶۵۱

ماروت، ۱۸۵، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۱۰، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۶، ۶۶۷

مَرْوَت، ۱۸۴، ۲۰۷، ۶۶۳

ملك الموت، ۱۹۰

میکائیل، ۱۶۳، ۱۸۵، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۶۳۸، ۶۵۰، ۶۵۱

میگئل، ۱۸۳، ۱۹۱، ۶۵۱

هاروت، ۱۸۵، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۱۰، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۶، ۶۶۷

هَرْوَت، ۱۸۴، ۲۰۷، ۶۶۳

قائم (عج)، ۲۹

قبایل

بنی هاشم، ۳۱۶

بنی هاشم، ۷۳۲

قریش، ۳۷۰، ۴۶۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۸۲۱، ۸۳۳، ۸۳۴

قریشیان، ۴۸۸

کتاب آسمانی

الانجیل، ٥٦٣، ٥٧٣، ٦١٤، ٦٥٤، ٧٤٦، ٧٨٥، ٧٩١، ٨٤٤

التّوراة، ٥٦٣، ٥٦٥، ٥٧٣، ٥٨٧، ٦٠٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٧، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٤٠

٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٨، ٦٥١، ٦٥٤، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٦٠، ٦٨٧، ٧٣٩، ٧٤٦، ٧٨٥، ٧٩١، ٨٤٤

القرآن، ٤١٥، ٥٥٩، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٦١٧، ٦٣٦، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٣، ٦٤٥

٦٥٠، ٦٥٢، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٦٠، ٦٨٧، ٦٩٠، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٧٣٦، ٧٤٥، ٧٨٥، ٨٠٠

٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٤٢

انجیل، ٣٦، ٥٠، ١٢٤، ١٩٦، ٣٣١، ٣٤٤، ٤٠٩، ٤٢٠، ٥٠٢

تورات، ١٢، ٣٦، ٣٨، ٥٠، ٧٣، ١٠٥، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٨، ١٢٩، ١٣١

١٥٩، ١٦٢، ١٦٩، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨١، ١٩٠، ١٩٦، ١٩٩، ٢٠٤، ٢٤٤، ٣٣١، ٣٤٤

٤٠٩، ٤٢٠، ٥٠٢

قرآن، ٣٠، ٤١، ٤٣، ٤٤، ١٣١، ١٥٩، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٩، ١٧٣، ١٧٧، ١٨٨

١٨٩، ١٩١، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٤، ٢٤٤، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٦٠، ٣٢٥

٣٢٦، ٣٧٣، ٣٩٤، ٤٠٩، ٤٢١، ٤٢٨، ٤٣٦، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٩٩، ٤٤٣

قرآناً، ٨٠٤، ٤٤٠

فهرست ترجمه‌ی فارسی اخبار

- چنین حالتی در روایت دیگری از حضرت امام صادق ۷ نقل شده. ۵۴
 است..... ۵۴
 از حضرت پرسیده شد، که آیا امر به معروف و نهی از منکر بر... ۵۴
 همه‌ی امت واجب است؟..... ۵۴
 فرمودند: نه..... ۵۴
 گفته شد: برای چه؟..... ۵۴
 فرمود: این امر به آن توانای دانایی که به شایسته و ناشایسته... ۵۴
 آگاه است تعلق می‌گیرد، که بتواند مورد اطاعت قرار گیرد، نه بر. ۵۴
 ضعیفانی که راه را بلد نیستند و نمی‌دانند به چه کسی و از کجا بگویند
 و..... ۵۴
 نمی‌دانند کدام حق است و کدام باطل است..... ۵۴
 چنانکه از پیامبر ۹ روایت شده است که فرمود:..... ۶۱
 [قرة عینی فی الصلوة]، (نور چشم در نماز است) و..... ۶۱
 فرمودند: [روحنا یا ارحنا یا بلال]، ای بلال ما را راحت کن، یعنی. ۶۱
 اذان بگوی تا نماز بخوانیم و راحتی احساس کنیم..... ۶۱
 از حضرت صادق ۷ روایت شده است که: امروز روز مرگ..... ۶۵
 است پس شفاعت، آنها را از مردن بی نیاز نمی‌کند..... ۶۶

روز قیامت، ما و خاندان ما به شیعیان خود، آن پاداش کاملی را ۶۶..
 که سزاوارند، می‌دهیم. زیرا، ما در اعراف بین بهشت و دوزخ هستیم.
 ۶۶.....

محمد ۹، علی، فاطمه، حسن و حسین: و همه‌ی پاکان از ۶۶.....
 خاندان آن بزرگواران، در آنجا هستند. ۶۶.....
 برخی از شیعیان، خود را در عرصات می‌بینند، اگر مقصّر بوده و ۶۶..
 دچار برخی از سختیها شده باشند، برگزیدگان شیعه‌ی خود چون
 سلمان، ۶۶.....

مقداد، اباذر، عمار و نظایر آنها را در هر عصری، تا روز قیامت ۶۶..
 می‌فرستیم، تا چون باز و شاهین خود را به آنان برسانند و آنها را ۶۶..
 بگیرند. ۶۶.....
 همان طوری که بازها و شاهین‌ها بچه‌های خود را به چنگال ۶۶.....
 می‌گیرند. ۶۶.....
 سپس، آنها را در بهشت رها کنند و به سوی گروهی دیگر از ۶۶....
 دوستان ارمان، بهترین شیعیانمان را می‌فرستیم که مانند کبوتر آنها
 را از ۶۶.....

عرصات برچینند، همان طور که پرنده دانه‌ی گندم را برمی‌چیند و
 آنها را ۶۶.....
 در حضور ما به بهشت می‌آورند. ۶۶.....

- هر يك از مقصّران شيعه كه در كردار خود کوتاهی ورزیده‌اند، ۶۶...
 ولی به سعادت اتّصال به ولایت حایز شده، تقیّه ورزیده‌اند و
 حقوق ۶۶
 برادرانشان را به جای آورده‌اند، به بهشت آورده می‌شوند و در ازای
 هر ۶۶
 يك از آنان، از صد تا صد هزار از ناصبيان؛ در آتش افکنده می‌شوند.
 ۶۶
 به شيعيان گفته می‌شود، كه اينها فديهی شما در آتش‌اند و به ۶۶
 جای شما در آتش قرار می‌گیرند ۶۶
 سپس، اين مؤمنان در بهشت و آن ناصبيان در دوزخ قرار ۶۷
 خواهند گرفت. ۶۷
 اين همان است كه خدای عز و جل می‌فرماید: [چه بسا آنان كه ۶۷
 كافر شدند]، (يعنی به ولایت كافر شدند)، دوست داشته‌اند كه از
 مسلمين ۶۷
 بودند. ۶۷
 در اخبار آمده است، كه از حضرت رضا ۷ پرسیدند: چگونه
 ممكن ۸۱
 است حضرت موسی (كليم الله) نداند كه دیدن خدا جایز و ممكن
 نیست، تا آن ۸۱

- پرسش را بنماید؟ ۸۱
- آن حضرت فرمودند: موسی کلیم الله ۷ می‌دانستند که خدای ۸۱
- تعالی از رؤیت چشم (بصر) منزّه و مبرّاست، اما پس از آنکه با خدا ۸۱
- سخن گفت، به او نزدیک و با او به مناجات پرداخت، به سوی قوش باز ۸۱
- گشت ۸۱
- به آنان درباره‌ی سخن گفتن و نزدیکی با خدا و مناجات با او آگاهی ۸۱
- داد ۸۱
- آنگاه گفتند: ما به تو ایمان نمی‌آوریم، مگر اینکه سخن خدا را مانند ۸۱
- تو بشنویم و آن قوم هفتصد هزار نفر بودند ۸۱
- پس حضرت موسی ۷، هفتاد هزار از آنان را برگزید و از بین آن ۸۱
- هفتصد نفر و بعد از میان هفتصد نفر، هفتاد مرد را انتخاب کرد، تا به محل ۸۱
- ملاقات با پروردگارش برسد؛ و آنگاه با آن عده عازم طور سینا شد ۸۱
- آنان را در دامنه‌ی کوه جای داده، خود به بالای کوه طور رفت و ۸۱

از خدا درخواست کرد که با او سخن بگوید، به طوی که آنان نیز
 بشنوند..... ۸۲

خدا با او سخن گفت و آنان سخنش را از بالا و پایین و از راست
 و ۸۲

چپ و از پیش و پس شنیدند..... ۸۲
 چه خدای تعالی، در درخت سخن پدیدار کرد و از درخت به همه
 جا ۸۲

پخش شد که آن گروه، از همه‌ی جوانب شنیدند و پس از آن گفتند، ما
 با ۸۲

آنکه سخن خدا را شنیدیم، ایمان نمی‌آوریم که سخنی که شنیدیم
 کلام ۸۲

خداست، مگر اینکه او را آشکارا ببینیم. چون این گفتار سخت گران و
 ۸۲

سنگین را گفتند و استکبار و سرکشی ورزیدند؛ خدای تعالی بر
 آنان ۸۲

صاعقه فرستاد و به دلیل آنکه بر خود ستم روا داشته بودند، صاعقه
 آنان ۸۲

را در ربود و مردند..... ۸۲

موسی گفت: خدایا! وقتی که بازگشتم، به بنی اسرائیل چه

۸۲..... بگویم؟

آنها خواهند گفت تو آنها را بردی و کشتی، زیرا تو در ادّعی خود که

۸۲..... با خدا.

۸۲..... مناجات می‌کنی و سخن خدا را می‌شنوی، راستگو نبودی.

۸۲..... پس خدا آنها را زنده کرد و برانگیخت.

آنها گفتند: اگر تو از خدا بخواهی که خود را به تو نشان دهد و تو

۸۲..... او.

را ببینی، خدا اجابت خواهد کرد، آن وقت می‌توانی به ما خبر دهی که

۸۲..... او.

چگونه است، تا خدا را آن گونه که سزاوار معرفت است،

۸۲..... بشناسیم.

موسی گفت: ای قوم! البّته خدای باری تعالی با چشم دیده نمی‌شود و

۸۲.....

۸۲..... چگونگی هم ندارد.

۸۲..... خدا با نشانه‌هایش شناخته و با نمودهایش دانسته می‌شود.

آنها گفتند: به تو ایمان نمی‌آوریم، مگر اینکه از او آنچه را که

۸۳..... گفتیم

۸۳..... درخواست کنی.

موسی گفت: بار پروردگارا! تو خود گفته‌های بنی اسرائیل را شنیدی

۸۳.....

و به مصلحت آنان داناتری. سپس، خدا به او وحی نمود که یا موسی!

آنچه ۸۳.....

آنها از تو درخواست کرده‌اند، از من بپرس و من تو را به جهل آنان

مؤاخذه ۸۳.....

نخواهم کرد. ۸۳.....

در این هنگام بود که موسی گفت: پروردگارا! خود را به من بنما،

تا. ۸۳.....

تو را ببینم. خدای تعالی فرمود: هرگز مرا نمی‌توانی ببینی، ولی به کوه

نگاه. ۸۳.....

کن اگر کوه در جای خود باقی ماند، مرا خواهی دید، اما در آن هنگام،

کوه ۸۳.....

سقوط خواهد کرد. ۸۳.....

چون خدا، با آیاتی از آیات خود به کوه تجلی کرد، کوه ریز ریز شد

و. ۸۳.....

موسی بیهوش افتاد. ۸۳.....

وقتی که به هوش آمد گفت: خدایا تو از دیده شدن منزّه‌ی، به ... ۸۳

درگاهت توبه می‌کنم. ۸۳.....

در آن هنگام، موسی می‌گوید: خدایا از جهل قوم خود به معرفت

تو ۸۳

واصل شدم و من از نخستین ایمان آوردندگان آن قوم هستم به اینکه

تو ۸۳

دیده نمی‌شوی. ۸۳

از حضرت باقر ۷ نقل است که: خدای تعالی بالاترو والاترو ۸۹

بلند مرتبه‌تر از آن است که به او ستم شود. ۸۹

ولی ما اهل بیت را، از خود دانسته و به خود وابسته و آمیخته. ۸۹

می‌داند و ظلم به ما را از ستم به خود و دوستی ما را دوستی به

خود ۸۹

می‌شمرد. ۸۹

از این روست که می‌فرماید: [اَنَّمَا وَلَّيْكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَ ۸۹

به امام باقر ۷ نسبت داده شده است که فرمودند: جبرئیل با آیه‌ی ۹۲

[فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا آلَ مُحَمَّدٍ: حَقَّهُمْ غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَانزِلْنَا ۹۲

عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا آلَ مُحَمَّدٍ:...] یعنی ستمکاران بر آل محمد، حقّ ۹۲

آنان را تبدیل کردند و به غیر آن چیزی که به آنها گفته شده بود،

در ۹۲

نتیجه، بر ستمکاران آل محمد عذاب نازل کردیم ۹۲

به امام باقر ۷ نسبت داده شده که فرمود: سه عدد سنگ از ۹۴

بهشت نازل شد که عبارت از مقام ابراهیم، و حجر بنی اسرائیل، و

حجر..... ۹۴.

الاسود و نیز از امام باقر ۷ است که: آن گاه که قائم ۷ از مکه خارج ۹۴

شود، منادی (جارچی) او ندا خواهد کرد، که آگاه باشید کسی طعام

و ۹۴.

شراب با خود حمل نکند، او با خود سنگ موسی بن عمران را

حمل..... ۹۴.

می‌کند و آن به اندازه‌ی يك بار شتر است و در هیچ مکانی فرود ۹۴.

نمی‌آید، مگر اینکه از آن چشمه‌ها بجوشد..... ۹۴.

پس هر کسی گرسنه باشد، سیر می‌شود، و تشنه باشد، سیراب ... ۹۴.

می‌شود و چهارپایان آنها سیر می‌شوند، تا اینکه از پشت کوفه در

نجف ۹۴.

فرود می‌آیند..... ۹۴.

از امام صادق ۷ است که فرمود: به خدا سوگند که پیامبران را نه... ۹۹.

با دستهایشان می‌زنند و نه با شمشیرهایشان می‌کشند، بلکه احادیث

آنها ۹۹.

را می‌شنوند و پخش می‌کنند، سپس بر آن احادیث مؤاخذه شده و

کشته..... ۹۹.

می‌شوند، که همین قتل ناشی از تجاوز و نافرمانی است..... ۹۹.

به حضرت صادق ۷ منسوب است که فرمود: آنچه را که ترك آن ۱۰۵.

- ۱۰۵..... موجب عقوبت بوده، به یاد آرید.
- ۱۱۳.. به حضرت صادق ۷ نسبت داده شده است که فرمود: آن شخص.
- مردی بود که کالایی داشت و عده‌ای آمدند که آن را از او بخرند، ولی
- ۱۱۳.....
- کلید اطاق در آن موقع زیر سر پدرش بود و او هم خواب بود.
- ۱۱۳..... پسر
- دوست نداشت او را بیدار کند و خوابش را ناگوار نماید، لذا آن گروه
- از..... ۱۱۳.....
- خرید کالا منصرف شدند و کالای او را نخریدند. وقتی پدرش بیدار
- شد،..... ۱۱۳.....
- گفت: پسرم کالایت را چه کردی؟..... ۱۱۳.....
- پسر گفت: جای خودش است و آن را نفروخته‌ام، زیرا کلید آن..... ۱۱۳.....
- زیر سر شما بود و من دوست نداشتم شما را ناراحت کرده از
- خواب..... ۱۱۳.....
- بیدار و خوابت را خراب کنم..... ۱۱۳.....
- پدرش به او گفت: این گاو را در عوض سودی که باید از
- کالایت..... ۱۱۳.....
- می‌بردی و اکنون از دست داده‌ای، به تو می‌دهم..... ۱۱۳.....
- خدای تعالی هم از این فرزند که چنین پایدار رفتار نموده بود،..... ۱۱۳.....

- تشکر کرد. ۱۱۳.
- و به موسی ۷ امر نمود: به بنی اسرائیل دستور دهد تا گاوی را. ۱۱۳.
- که عین گاو پسر باشد، بکشند تا قاتل آن مرد صالح، معلوم شود. ۱۱۳.
- پس چون بنی اسرائیل نزد موسی ۷ جمع شدند و از او درباره‌ی ۱۱۴.
- حکم سؤال نمودند. حضرت فرمودند: خدا امر می‌کند که باید
- گاوی ۱۱۴.
- بکشید تا آن مقتول زنده شود. آنها شگفت زده شده گفتند: ۱۱۴.
- [قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا] ای موسی ما را مسخره می‌کنی؟ ۱۱۴.
- [قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ] گفت: به خدا پناه ۱۱۴.
- می‌برم که از جاهلین باشم. ۱۱۴.
- معلوم می‌شود که استهزا از صفات نادانان است. و نسبت دادن. ۱۱۴.
- امری به خدا که لایق مقام او نیست و نباید به او نسبت داد، از اوصاف
- ۱۱۴.
- عاقل نیست. ۱۱۴.
- و حدیثی که می‌فرماید: من و علی، پدران این امت هستیم که ۱۴۸.
- از پیغمبر اکرم ۹ روایت شده است که فرمود: برترین پدر و مادر. ۱۴۹.
- شما و سزاوارترین آنان، به شکر و سپاس محمد ۹ و علی ۷
- هستند. ۱۴۹.
- علی بن ابی طالب ۷ فرمودند: ۱۴۹.

شنیدم از رسول خدا ۹ که می‌گفت، من و علی پدران این امت ۱۴۹...
 هستیم و حق ما بر آنان بزرگتر از حق پدران و مادران جسمانی
 آنهاست، ۱۴۹.....
 زیرا اگر ما را اطاعت کنند، ما آنان را از آتش نجات داده به
 سرای ۱۴۹.....
 آرامش می‌کشانیم و آنان را از بردگی و بندگی غیر، به بهترین
 آزادگی ۱۴۹.....
 ملحق می‌کنیم. ۱۵۰.....
 رسول خدا ۹ فرمود: کسی که رعایت حق قرابت پدر و مادر ۱۵۰.....
 خود را بکند، در بهشت، هزار هزار درجه به او عطا می‌شود. ۱۵۰.....
 در خبر است که پس از ذکر یتیم جسمانی، فرمودند: ۱۵۱.....
 و سخت‌تر از این یتیم، کسی است که از امامش یتیم مانده باشد ۱۵۱
 که قادر به وصول به او نباشد و نداند حکم او در آنچه از شریعت‌های
 دین ۱۵۱.....
 که به آن مبتلا شده و با آن برخورد کرده، چگونه است. ۱۵۱.....
 آگاه باشید، هر که به علوم ما عالم باشد، شیعه ماست. ۱۵۱.....
 پس هر آنکه به شریعت ما جاهل است، از مشاهده‌ی ما گسسته. ۱۵۱.....
 شده و از خویشاوندی با ما یتیم است. ۱۵۱.....
 آگاه باشید کسی که خدا او را هدایت کرده و ارشاد نموده، ۱۵۱.....

- شریعت ما را آموخته است، با ما در جایگاه رفیع همنشین باشد. ۱۵۱
- نقل شده است که: هر که با آنان با مقداری از مال خود مواسات. ۱۵۲
- کند، خدای تعالی بهشت را بر او وسعت می‌دهد و او را به آمرزش
و ۱۵۲
- خشنودی خود می‌رساند. ۱۵۲
- سپس گفت: از دوستداران محمد ۹ مسکینانی هستند که ۱۵۲
- مواسات با آنها برتر و بهتر از مواسات با مسکینان فقر است. ۱۵۲
- آنان کسانی هستند که اعضا و جوارحشان ساکن شده از مقابله با ۱۵۲
- دشمنان خدا که این مؤمنان را سرزنش می‌کنند و آرزوها و
خواسته‌های ۱۵۲
- آنان را حمل بر سفاقت می‌کنند، ناتوان شده‌اند. ۱۵۲
- آگاه باشید کسی که با فقه و عملش آنان را تقویت کند تا جایی. ۱۵۳
- که مسکنت را از آنان زایل نماید و آنان را بر دشمنان ظاهر که
از ۱۵۳
- نواصب هستند و دشمنان باطن که ابلیس و متمرّدان درونی‌اند،
مسلّط ۱۵۳
- کند، تا جایی که دشمنان دین خدا را شکست داده و از دوستان. ۱۵۳
- آل‌رسول: حمایت نمایند، خداوند آن مسکنت را به شیاطینشان
محوّل ۱۵۳

کرده شیاطین را هم از گمراه کردن ایشان ناتوان می‌کند و خداوند این

۱۵۳.....

حکم را حقاً مقدر کرده و بر زبان رسول خدا ۹ جاری نموده است. ۱۵۳

از حضرت صادق ۷ روایت شده است که فرمود: ۱۵۴.....

به تمام مردمان، چه مؤمنان و چه مخاصمان ایشان، سخن خوش ۱۵۴

بگویند و اما با مؤمنان گشاده رو و مژده دهنده باشید و با مخالفان

با..... ۱۵۴

مدارا سخن گویند، تا آنها به ایمان جذب شوند، اگر از ایمان آوردن

آنان..... ۱۵۴

مأیوس شدید، خود و برادران مؤمن خویش را، از شرّ آنان باز دارید.

۱۵۴.....

سپس فرمود: ۱۵۴

مدارا با دشمنان دین خدا، از برترین صدقه‌های مرد بر خود و .. ۱۵۵

برادرانش است..... ۱۵۵

روزی حضرت رسول ۹ در منزلش بود، که عبدالله بن ابی ابن... ۱۵۵

سلول از وی اجازه‌ی ورود خواست. حضرت اجازه فرمود و

گفت: ۱۵۵

بد برادر عشیره‌ای است. به او اجازه دهید..... ۱۵۵

چون داخل شد، او را نشانند و به روی او لبخند زده با گشاده ... ۱۵۵

- رویی با او روبرو شد. ۱۵۵.....
- پس چون عبدالله بن ابی، بیرون رفت عایشه گفت: ۱۵۵.....
- ای رسول خدا! با او چنان سختی گفتی و چنان رفتار کردی! ۱۵۵....
- پس رسول خدا فرمود: ۱۵۵.....
- ای عایشه! بدترین مردم نزد خدا در روز قیامت کسی است که
به ۱۵۵.....
- خاطر ترس از اصابت شرّ و بدی او، محترم و گرامی داشته
شود. ۱۵۵.....
- در خبر، [اقامه‌ی صلوة] به تمام کردن رکوع و سجود و حفظ... ۱۵۵
- اوقات و ادای حقوق نماز تفسیر شده است. ۱۵۵.....
- حقوقی که اگر ادا نشود، پروردگار جهان آن را نمی‌پذیرد و
گفت ۱۵۵.....
- آیا می‌دانید که آن حقوق کدام است؟ ۱۵۵.....
- آن تعقیب نماز است و به درود و سلام و دعا بر محمد و ۹ و ۱۵۵.....
- علی و آل او: و خاندان پاک آن دو ۸ و ۱۵۶.....
- در حالی که معتقد باشی به اینکه آنان برترین برگزیده‌های خدا
و ۱۵۶.....
- برپا داران حقوق خدا و بسیار یاری دهندگان دین خدای تعالی
هستند. ۱۵۶.....

و فرمود: درود بر محمد^۹ و آل او: را، چه در حال خشم و..... ۱۵۶

خشنودی، و چه در حال شدّت و آسودگی و چه در حالی که هم و غم

در..... ۱۵۶

دل‌های شما انباشته است، برپا دارید..... ۱۵۶

به پیغمبر خدا^۹ نسبت داده شده است، که فرمودند:..... ۱۶۱

وقتی این آیه درباره‌ی یهود، یعنی کسانی که عهد خدا را..... ۱۶۱

شکسته، فرستادگان الهی را تکذیب کرده و اولیای خدا را کشته

بودند،..... ۱۶۱

نازل شد، پیغمبر خدا به آنان فرمود: آیا به شما خبر بدهم که چه کسانی

از..... ۱۶۱

امت من شبیه یهودیان هستند؟..... ۱۶۱

گفتند: بلی یا رسول الله..... ۱۶۱

گفت: عده‌ای از امت من، خود را از اهل ملت من حساب

می‌کنند،..... ۱۶۱

ولی بهترین ذریه‌ام را می‌کشند و پاک‌ترین شجره و ریشه‌ام را از

بین..... ۱۶۱

می‌برند و دین و سنت مرا تبدیل می‌کنند و فرزندانم حسن^۷ و..... ۱۶۱

حسین^۷ را می‌کشند، چنانکه اسلاف یهود، زکریّا و یحیی

را کشتند..... ۱۶۱

- آگاه باشید که خدا آنان را لعنت می‌کند و پیش از روز قیامت، از ۱۶۱
- بقایای ذرّیه من، هادی و مهدی، از فرزندان حسین ۷ مظلوم را ۱۶۱
- می‌فرستند که آنان را با شمشیر اولیای خدا، به آتش دوزخ فرو ۱۶۱
- اندازند..... ۱۶۲
- درباره‌ی روح القدس در اخبار آمده است که آن از جبرئیل و ۱۶۳..
- میکائیل هم بزرگتر است..... ۱۶۳
- او با هیچ يك از انبیا، جز با محمد ۹ و ائمه‌ی هدی: نبود..... ۱۶۳
- در خبر است از حضرت صادق ۷ که فرمود: ای مفضل، خدای ۱۶۳... ۱۶۳
- تبارك و تعالی در پیامبر پنج روح قرار داده است:..... ۱۶۳
- ۱) روح زندگانی که در آن جنبدگی و مقام و مراتب است..... ۱۶۳
- ۲) روح قوّه و توانایی، که در آن جنبش و کوشش است..... ۱۶۳
- ۳) روح شهوت، که خوردن و نوشیدن و آمیزش با زنان از راه..... ۱۶۴
- حلال برخاسته از آن است..... ۱۶۴
- ۴) روح ایمان که در آن امنیّت و عدالت موجود است..... ۱۶۴
- ۵) روح القدس که نه می‌خواهد و نه غفلت می‌ورزد و نه به..... ۱۶۴
- سرگرمی و سرگردانی می‌پردازد..... ۱۶۴
- از حضرت باقر ۷ نقل است که فرمود: خدا برای امت محمد ۹..... ۱۶۵
- مَثَل زد و گفت: اگر حضرت محمد ۹ به سوی شما بیاید و بر
- خلاف..... ۱۶۵

خواسته‌های نفسانی شما ولایت و دوستی علی ۷ را از شما
بخواهد، ۱۶۵

تکبر و رزیده عده‌ای آل محمد: را تکذیب می‌کنید و عده‌ای را.. ۱۶۵
می‌کشید. سپس، آن حضرت فرمود: این تفسیر، باطن این آیه
است. ۱۶۵

به علی ۷ نسبت داده شده است که آن حضرت پس از آنکه ۱۷۱
یاری جستن یهود و طلب پیروزی بر دشمن را از طریق توسل به
محمد و ۱۷۱

آل او بیان کرد، فرمود: پس وقتی که محمد ۹ ظاهر شد، چون از
عرب ۱۷۱

بود، به او حسادت ورزیدند و وی را تکذیب کردند..... ۱۷۱
سپس، رسول خدا ۹ فرمود: این یاری خدا به یهود که بر ۱۷۱

مشرکان پیروز شدند، به آن جهت بود که آنها محمد ۹ و آل او را
یاد ۱۷۱

می‌کردند. ۱۷۱
پس ای امت محمد ۹! محمد و آل او را در ناراحتیها و ۱۷۱

سختیهایی که بر شما وارد می‌شود، یاد کنید، تا اینکه خدا با
یاری ۱۷۱

فرشتگان، شیطانهایتان را که قصد شما را دارند، نابود کند..... ۱۷۱

چه با هر يك از شما، فرشته‌ای است که یکی در قسمت راست

شماست ۱۷۱.

که نیکوییها را می‌نویسد و فرشته‌ای در چپ شماست که بدیهایتان

را ۱۷۱.

می‌نویسد و از سوی ابلیس هم، دو شیطان با شماست که شما را فریب

..... ۱۷۱.

می‌دهند. ۱۷۱.

چون وسوسه در دل ایجاد شود، خدای تعالی را یاد کرده،

بگویید: ۱۷۱.

آل محمد این دو شیطان پنهان گشته، مخفی می‌شوند ۱۷۱.

از حضرت باقر ۷ حدیثی روایت شده است که فرمود: پس موسی ۷، به

..... ۱۸۰.

سوی گوساله رفت و آن را از بینی تا دم ریز نمود. ۱۸۰.

سپس با آتش سوزاند و خاکستر آن را به دریا ریخت. ۱۸۰.

پس، بعضی از آنها با وجود اینکه به آشامیدن آب احتیاج ۱۸۰.

نداشتند وارد آن آب می‌شدند تا خاکسترها را همراه آب بنوشند. این

..... ۱۸۰.

است فرموده‌ی خدا، که گفت: ۱۸۰.

در تفسیر امام ۷ آمده است که، علی بن حسین ۸ در تفسیر این آیه ۱۹۳

- فرمودند:..... ۱۹۳.
- داستان این آیه چنین است که عبدالله بن سلام به رسول خدا ۹
- ایمان..... ۱۹۳.
- آورد..... ۱۹۳.
- این ایمان پس از آن بود که مسئله‌ای از رسول خدا پرسید و
- پاسخ..... ۱۹۳.
- آن را گرفت و آنگاه گفت:..... ۱۹۳.
- ای محمد! یکی دیگر مانده است و آن مسئله‌ی بزرگ و
- هدفهای..... ۱۹۳.
- دور و دراز رسالت تو است و آن این است که چه کسی پس از
- تو..... ۱۹۳.
- جانشین تو شود، که دیون تو را بپردازد، وعده‌های تو را وفا
- کند،..... ۱۹۳.
- امانت‌های تو را به صاحبانش بپردازد و حجت‌های تو را شرح داده
- آشکار..... ۱۹۳.
- نماید؟..... ۱۹۳.
- رسول خدا ۹ فرمود: اصحاب من آنجا نشسته‌اند..... ۱۹۳.
- به سوی آنها برو و به سر حلقه‌ی آنان بنگر، آن کس که از
- رخسارش..... ۱۹۳.

- نوری تابان و از صورتش فروغی درخشان بود، ولیعهد من است
 که ۱۹۳
- طومار وجود تو (دل تو) به تو خواهد گفت به اینکه او، وصی من است
 و ۱۹۳
- جوارح توبه آن شهادت خواهند داد..... ۱۹۳
- پس، عبدالله نزد آن قوم رفت و پس علی ۷ را دید که از ۱۹۳
- رخسارش نوری می تابد که نور خورشید را تیره می کند و آنگاه، دل
 و ۱۹۳
- اعضای بدنش همه گفتند: ۱۹۴
- ای پسر سلام! این علی بن ابی طالب ۷ است که بهشت را از ۱۹۴
- دوستان و دوزخ را از دشمنان خود پر می کند. ۱۹۴
- او ناشر دین، در گوشه و کنار زمین و سرزمینهاست. ۱۹۴
- او از بین برنده ی کفر از هر ناحیه ی زمین و اطراف است..... ۱۹۴
- پس، به ولایت او متمسک شو تا خوشبخت شوی و در تسلیم به ۱۹۴
- او پایداری ورز تا به رشد برسی..... ۱۹۴
- پس، عبدالله بن سلام گفت: ۱۹۴
- رسوله المصطفی و حده لاشريك له...[، گواهی می دهم که جز الله ۱۹۴
- خدایی نیست و او یکتایی بی نیاز است..... ۱۹۴
- و گواهی می دهم که محمد ۹ بنده و فرستاده و برگزیده او است .. ۱۹۴

و امین او مرتضی علی ۷ است و او امیر رسول خدا بر همه چیز و همه ۱۹۴.

جاست (تا اینکه گفت) و گواهی می‌دهم شما دو تن، آن کسانی هستید که ۱۹۴.

موسی ۷ مژده‌ی آمدن شما را داد و پیش از او دیگر پیامبران، این مژده ۱۹۴.

را دادند و برگزیدگان خدا، ما را به شما دو نفر هدایت کرده‌اند. همین ۱۹۴.

دلیل بر حقانیت شماست ۱۹۴.

سپس، به رسول خدا ۹ عرض کرد حجت‌ها تمام شده، بهانه‌ها از ۱۹۴.

بین رفت و عذرها گسسته گشت ۱۹۴.

پس، برای من بهانه‌ای وجود ندارد که در قبول تو تأخیر کنم و خیری ۱۹۴.

برای من نیست که تعصّب بورزم ۱۹۴.

بعد گفت: ای رسول خدا! اگر یهودیان بشنوند که من اسلام ... ۱۹۴.

آورده‌ام به سرم می‌ریزند و به جان من افتند ۱۹۵.

پس مرا نزد خود مخفی کن، و هر وقت نزد تو آمدند، پیش از ... ۱۹۵.

آنکه بدانند من اسلام آورده‌ام، گفتارشان را راجع به من بشنو، پس از

..... ۱۹۵.

- آن بر تو روشن می شود که چه خواهند کرد. ۱۹۵.....
- رسول خدا، او را در خانه ی خود پنهان کرد. ۱۹۵.....
- سپس، گروهی از یهود را دعوت کرد. ۱۹۵.....
- آنان در خانه ی پیامبر حاضر شدند. ۱۹۵.....
- پیغمبر ۹ فرمان خدا را در جهت اسلام به آنان عرضه کرد، ولی . ۱۹۵.....
- ایشان از پذیرش آن خودداری کردند. ۱۹۵.....
- حضرت فرمود: به حکمیت چه کسی راضی می شوید که بین من. ۱۹۵.....
- و شما حکم کند؟ ۱۹۵.....
- گفتند: به عبدالله بن سلام. ۱۹۵.....
- رسول خدا فرمود: آن مرد چه کاره است؟ ۱۹۵.....
- گفتند: او رئیس و پسر رئیس ماست. ۱۹۵.....
- او سرور ما و فرزند سرور ماست. ۱۹۵.....
- او عالم ما و فرزند عالم ماست. ۱۹۵.....
- وی پارسای ما و فرزند پارسای ماست. ۱۹۵.....
- رسول خدا گفت: اگر شما دیدید که به من ایمان آورده است، شما. ۱۹۵.....
- هم راضی می شوید که به من بگروید؟ ۱۹۵.....
- گفتند: به خدا پناه می بریم از این مطلب (یعنی، امکان ندارد). ۱۹۵.....
- پس گفت: ای عبدالله بیرون آی و آنچه خدا درباره ی محمد ۹... ۱۹۵.....

- بر تو آشکار نموده، بر مردم آشکار کن. ۱۹۵.....
- پس عبدالله بیرون آمد، در حالی که می‌گفت: ۱۹۶.....
- شهادت می‌دهم که جز خدای یکتا خدایی نیست و شهادت.... ۱۹۶.....
- می‌دهم که محمد ۹ بنده و فرستاده‌ی او است که در تورات و انجیل و ۱۹۶.....
- صحف ابراهیم و سایر کتابهای خدا، نام او و برادرش ۱۹۶.....
- علی ابن ابی طالب ۷، وجود دارد..... ۱۹۶.....
- یهودیان چون سخنان وی را شنیدند، گفتند: ۱۹۶.....
- ای محمد! او سفیه ما و فرزند سفیه ماست، شرّ ما و فرزند ۱۹۶.....
- شرّ ماست، فاسق ما و فرزند فاسق ماست و نادان ما و فرزند ۱۹۶.....
- نادان..... ۱۹۶.....
- ماست..... ۱۹۶.....
- و فکر او از ما پنهان بود و ما دوست نداشتیم که از او غیبت.... ۱۹۶.....
- کنیم..... ۱۹۶.....
- پس عبدالله گفت: ای رسول خدا، این بود از آنچه که ۱۹۶.....
- می‌ترسیدم... (تا آخر روایت)..... ۱۹۶.....
- اکنون صحت تفسیر منسوب به حضرت صادق ۷، روشن می‌شود ۱۹۸.....
- که فرمودند:..... ۱۹۸.....
- چون به سوی یهودیان و آنهایی که هم ردیف آنها بودند ۱۹۸.....

(ناصبیان)، کتابی از سوی خدا آمد که قرآن باشد، که مشتمل بر وصف

۱۹۸.....

محمدؑ و علیؑ و وجوب دوستی آنها و دوستی دوستداران آنها

و ۱۹۸.....

دشمنی دشمنان آنها است (منظور این است که رسول به کتاب تفسیر

۱۹۹.....

شده است). ۱۹۹.....

در مجمع البحرين، خبری به حصرت صادقؑ منسوب است ۲۰۱....

که فرمود: خدای تعالی ملك سلیمان را در انگشتی او قرار داد. هر

گاه ۲۰۱.....

آن را بر دست می‌کرد، جنها و انسانها و پرندگان و ددان

(حیوانات) ۲۰۱.....

وحشی) حاضر شده از او فرمانبرداری می‌نمودند. ۲۰۱.....

خدا بادهایی را برانگیخت تا تخت (دربار) او را با آنچه که در آن بود

۲۰۱.....

از بعضی شیاطین و پرندگان و انسانها و چهار پایان و اسبان - تا

از ۲۰۱.....

طریق هوا به جایی که سلیمان اراده می‌کرد، برساند. ۲۰۱.....

آنچنان که نماز صبح را در شام و نماز ظهر را در فارس ۲۰۱.....

- می خواند. ۲۰۱.....
- هر گاه برای قضای حاجت می رفت، انگشتریش را به یکی از ۲۰۱...۰
- خدمتکاران می سپرد. ۲۰۱.....
- در یکی از این مواقع شیطانی آمد و خادم را فریفت و انگشتری ۲۰۱
- را از وی گرفت و در دست خود کرد، در نتیجه شیاطین و جنیان و
- انسانها. ۲۰۱.....
- و پرندگان به او تعظیم کرده، سجدہ نمودند. ۲۰۱.....
- شیطان ترسید که آنان قضیه را دریابند، پس انگشتری را به دریا ۲۰۱
- افکند و خداوند يك ماهی را برانگیخت تا آن را ببلعد، چون
- سلیمان. ۲۰۱.....
- انگشتری را خواست و آن را نیافت، از آنجا گریخت تا اینکه به ساحل
- ۲۰۱.....
- دریا رسید، پریشان حال به درگاه خداوند توبه و انابه می نمود. ۲۰۱
- در همین حال، به صیادی رسید که ماهی صید می کرد، به او
- گفت: ۲۰۲.....
- من به تو در صید ماهی کمک می کنم تو هم در مقابل مقداری ماهی به
- ۲۰۲.....
- من بده، ماهیگیر پذیرفت. ۲۰۲.....
- هنگامی که ماهی را صید کرد، یکی از ماهیها را نزد سلیمان ۲۰۲...۰

- انداخت، او آن را برداشت و شکم ماهی را شکافت، خاتم را درون آن
 ۲۰۲.....
- یافت و آن را بر دست خود کرد..... ۲۰۲.....
- در همان لحظه، اهریمنان و ددان در برابرش به خاك افتادند، ۲۰۲.....
- سلیمان به مکان خویش بازگشت و آن شیطان و لشکریانی را که با او
 ۲۰۲.....
- بودند احضار نمود..... ۲۰۲.....
- آنها را کشت و بعضی را در میان آب و برخی را درون سنگ ۲۰۲.....
- پشته‌ها به زندان افکند..... ۲۰۲.....
- آنان تا روز قیامت در آن زندان محبوس‌اند و گفته شده است که ۲۰۲
 صف لشکریان سلیمان، صد فرسنگ بود، که بیست و پنج فرسنگ از
 آن..... ۲۰۲.....
- انسانها، بیست و پنج فرسنگ جَنّیان، بیست و پنج فرسنگ پرندگان و
 ۲۰۲.....
- بیست و پنج فرسنگ آن حیوانات وحشی بودند..... ۲۰۲.....
- روایت شده‌است که با سلیمان از بیت المقدس لشکری بیرون آمد که
 ۲۰۲.....
- ششصد هزار تخت از سمت راست و چپ وی وجود داشت و او
 به..... ۲۰۲.....

پرنندگان امر کرد تا بر آن تنها سایه افکنند و به بادها فرمان داد که آنها را ۲۰۲.

حرکت دهند، تا آنکه لشکر به شهرهای کسری وارد شد..... ۲۰۲.

سپس، از آنجا بازگشت و شب را در فارس به سر آورد..... ۲۰۳.

در آن حال، برخی از آنها به بعضی دیگر می‌گفتند: آیا شاهی ۲۰۳...

بزرگتر از این پادشاه دیده یا شنیده‌اید؟ ۲۰۳.

آنها جواب می‌دادند: خیر..... ۲۰۳.

در این حال، فرشته‌ای از آسمان ندا داد: يك بار تنزیه و تسبیح ۲۰۳.

خدا بزرگتر از آن چیزی است که دیده‌اید..... ۲۰۳.

به امام باقر ۷، نسبت داده شده است که فرمود: چون سلیمان در ۲۰۳..

گذشت، ابلیس سحری ساخت و در نوشته‌ای قرار داد و پیچید و بر

پشت ۲۰۳.

آن نوشت: این است آنچه را که آصف بن برخیا برای پادشاهی ۲۰۳...

سلیمان بن داوود ۸، از گنجینه‌های دانش وضع نموده است..... ۲۰۳.

هر که خواهد به خواسته‌های خویش برسد، چنین و چنان کند، آن ۲۰۳.

گاه، آن را زیر تخت سلیمان دفن کرد پس از آن، آن را آشکار نموده و

..... ۲۰۳.

برای آنان خواند. ۲۰۳.

کافران گفتند: سلیمان جز به این وسیله بر ما چیره نشد، و مؤمنان ۲۰۳

- گفتند: بلکه او بنده‌ی خدا و پیامبر او بوده است. ۲۰۳.....
- بنابر آنچه که درباره‌ی سلطنت شیاطین و فرار سلیمان بیان شد، ۲۰۳
- معنی آن در تفسیر امام ۷ چنین است که: ۲۰۳.....
- این یهودیان ملحد و ناصبیان، چون از رسول خدا ۹ فضایل ۲۰۳.....
- علی بن ابی طالب ۷ را شنیدند و از رسول خدا و علی ۷ معجزاتی. ۲۰۳
- مشاهده کردند و فهمیدند که خدای تعالی به دست آنان این معجزات
- را..... ۲۰۴.....
- ظاهر نموده است، تورات و قرآن را ترك کردند و برخی از یهودیان و
- ۲۰۴.....
- ناصریان به یکدیگر اعلام کرده، گفتند: محمد ۹ مردی است که
- جز..... ۲۰۴.....
- طالب دنیا نیست و حیل‌ها و نیرنگ‌ها و خرق عادات و سحرها را به
- همین..... ۲۰۴.....
- منظور آموخته است و بعضی از آنها را به علی ۷ یاد داده است.
- او..... ۲۰۴.....
- می‌خواهد در زندگی خود بر ما مالک شود و پس از خود نیز پادشاهی
- را..... ۲۰۴.....
- به علی ۷ واگذارد..... ۲۰۴.....
- آنچه می‌گوید از خدا نیست همه گفته‌های او بر این امر مبتنی ۲۰۴..

است، تا بر ما و بر بندگان ناتوان خدا با سحر و نیرنگهایی که به

کار ۲۰۴.

می‌برد، پیمان خویش را استوار کند..... ۲۰۴.

آنها می‌گفتند: کسی که از این سحر بهره‌ی فراوان گرفت، ۲۰۴.

سلیمان بن داوود ۸ بود که با سحر خویش بر همه‌ی دنیا مالک شد و

بر ۲۰۴.

جنّ و انس و شیاطین تسلط یافت و اگر ما برخی از آنچه را که

به ۲۰۴.

سلیمان تعلیم داده فراگیریم، برای ما نیز ممکن است مانند آنچه را که

..... ۲۰۴.

محمد ۹ و علی ۷ ظاهر نموده‌اند، ظاهر کنیم و از آنچه محمد ۹

ادعا ۲۰۴.

کرد و برای علی ۷ قرار داد، ما هم قرار دهیم..... ۲۰۴.

در نتیجه، از شیاطین پیروی کردند و آنان از آنچه شیاطین

نموده ۲۰۴.

یا بخوانند، پیروی می‌کنند..... ۲۰۴.

در حالی که می‌خواستند بر کشور سلیمان استیلا یابند، یا با سحر ۲۰۴

و نیرنگهای که کسی درك نمی‌کند، بر سلطنت سلیمان مسلط شوند.

یا ۲۰۴.

ممکن است مقصود این باش که از افترابی که شیطانها بر سلطنت

سلیمان ۲۰۴.

وارد کردند، پیروی نمودند و گفتند سلیمان با این سحر حکومت کرده

و ۲۰۴.

ما هم به آن آگاهیم. ۲۰۵.

و از حضرت صادق ۷ روایت شده که فرمودند، پس از حضرت نوح ۷،

..... ۲۰۸.

ساحران و وهم ایجاد کنندگان (چشم بندها)، شمارشان فزونی گرفت.

..... ۲۰۸.

پس، خدا دو فرشته برای پیامبر آن زمان فرستاد تا جادوی ۲۰۸.

ساحران را به آن پیامبر بیاموزند تا وی بتواند به آن وسیله، سحر آنها

را ۲۰۸.

باطل کند و آنها را به خودشان باز گرداند. ۲۰۸.

پس آن پیامبر، از آن دو فرشته همه‌ی آن کلمات سحر را فرا ۲۰۸.

گرفت و آنها را به فرمان خداوند به بندگان خدا رسانید و فرمان داد

که با. ۲۰۹.

خواندن آن کلمات، سحرشان را متوقف و باطل کنند و ساحران را

از ۲۰۹.

جادو کردن مردمان باز دارند. این تعلیم سحر، به آن می ماند که کسی

۲۰۹.....

۲۰۹..... بشناساند که سمّ چیست؟

۲۰۹..... نحوه‌ی دفع سمّ و رفع خطر و غایله‌ی آن چگونه است؟

۲۰۹..... از این رو، به دانش پژوه گفته می‌شود که این سمّ است، پس هر

که را دیدی که مسموم شده‌است، این چنین اثرات نامطلوب آن را از

۲۰۹..... بین

۲۰۹..... ببر، ولی مبادا کسی را با سمّ بکشی!

۲۰۹..... در پی این سخن، حضرت فرمود: و آنگاه آن پیامبر به آن دو...

فرشته امر کرد که به صورت بشر بر مردم ظاهر شوند و آنچه را

۲۰۹..... خداوند

۲۰۹..... به ایشان یاد داده‌است، به مردم تعلیم داده، موعظه کنند.

۲۰۹..... به حضرت صادق ۷ منسوب است که فرمود: فرشتگان از آسمان

به زمین فرود می‌آیند... (تا آنجا که گفت) گروهی از آن فرشتگان

۲۰۹..... گفتند:

پروردگارا آیا بر آن آفریده‌ات که در زمین عملی به خلاف رضای تو

۲۰۹.....

۲۰۹..... انجام دهد و درباره‌ات توصیف دروغ نماید، خشم نمی‌گیری؟

۲۰۹..... (تا آنجا که فرمود)، پس خدای تعالی دوست داشت تا اینکه به.

فرشتگان قدرت و نفوذ و فرمانروایی خود را در جمع آفریده‌هایش

نشان ۲۰۹.

دهد ۲۰۹.

از این رو، به ملایکه وحی فرمود تا از بین خود دو فرشته را... ۲۰۹.
برای این منظور برگزینید تا اینکه آنان را بر زمین فرود آرم و سپس،

در ۲۰۹.

طبیعت آنان، خوردن، آشامیدن، شهوت، حرص و آرزو را همچنان که

در ۲۱۰.

فرزندان آدم بوده، قرار دهم ۲۱۰.

و آن گاه، آن دو تن را به طاعت خود می آزمایم. پس، فرشتگان ۲۱۰.
برای این کار، هاروت و ماروت را که در عیب گیری به فرزند

آدم ۷، ۲۱۰.

سخت تر از دیگر ملایک بودند، برگزیدند ۲۱۰.

پس، خدای تعالی به آن دو ملک وحی نمود که بر زمین فرود... ۲۱۰.

آیید که من آنچه در فرزندان آدم قرار دادم در شما نیز قرار

می دهم ۲۱۰.

سپس به آنان وحی فرمود که متوجه باشید چیزی را با من شریک ۲۱۰

مگردانید و کسی را که کشتنش را خدا حرام قرار داده مکشید... ۲۱۰.

و زنا مکنید و خمر (مشروبات الکلی) منوشید. ۲۱۰.

سپس، آن دو فرشته در ناحیه بابل فرود آمدند ۲۱۰.

آن‌گاه، مکان بلندی بر آنها جلوه گر شد، به آن سو رفتند، ناگهان ۲۱۰
 زنی زیبا و آراسته و معطر و روی گشاده به سوی آنان آمد، چون به
 او ۲۱۰

نگریستند (چشمشان به او افتاد) و با او سخن گفتند و درباره‌اش ۲۱۰
 اندیشیدند، قلباً به او علاقه‌مند شدند و به سوی آن زن تمایل پیدا
 کردند ۲۱۰

و با اندیشه فتنه و خواری به زن روی آوردند و او را فریب
 دادند ۲۱۰

اجمال خبر (خلاصه‌ی خبر) این است که، آن زن آنان را به ۲۱۰
 سجده‌ی بت و نوشیدن شراب فرمان داد، تا اینکه بتوانند با او زنا
 کنند ۲۱۰

آنان با خود مشورت کردند و گفتند این همان سه خصلت است
 که ۲۱۰

خداوند ما را از آن نهی فرموده است ۲۱۰
 لیکن شهوت بر آنان غالب شد، و درخواست زن را اجابت
 کردند ۲۱۰

پس خمر نوشیدند و بت را سجده کردند ۲۱۰

چون زن خود را آماده کرد و آن دو نیز آماده‌ی زنا شدند، ۲۱۱

پرسنده‌ای (سائل) بر آنان وارد شد تا از آنان پرسشی نماید چون

پیش..... ۲۱۱.

۲۱۱..... روی هم قرار گرفتند، از او ترسیدند.

آن شخص به آنان گفت: شما مشكوك و وحشت زده‌اید که با این ۲۱۱

زن خلوت کرده‌اید، شما مردمان بدکاری هستید! سپس از میان

آنان..... ۲۱۱.

۲۱۱..... بیرون رفت.

۲۱۱..... در این هنگام، زن به آنان گفت: به خدا قسم که اکنون شما

نمی‌توانید به وصال من برسید، آن مرد از وصف حال شما آگاه شد

و..... ۲۱۱.

۲۱۱..... موضوع شما را به دیگران خبر می‌دهد.

۲۱۱..... پس باید پیشدستی کرده، پیش از آنکه شما را رسوا کند، او را

۲۱۱..... بکشید.

۲۱۱..... سپس می‌توانید حاجت خود را برآورید.

۲۱۱..... آن دو فرشته، در پی آن مرد رفته، او را کشتند و به سوی زن باز

۲۱۱..... آمدند، ولی زن را ندیدند.

۲۱۱..... متوجه بد بودن کارشان شدند و آبروشان رفت.

۲۱۱..... خداوند به آنان گفت: از این دو گونه عذاب کدام را انتخاب

۲۱۱..... می‌کنید، کیفر آخرت و یا مجازات دنیا را؟

۲۱۱..... آنها عذاب دنیا را برگزیدند، که در سرزمین بابل به مردم سحر و

جادو تعلیم می‌دادند و چون تعلیم سحرشان به انجام رسید، از
زمین ۲۱۱.

برخاستند و به سوی آسمان به حرکت در آمدند. ۲۱۱.

آنان تا روز قیامت، نگونسار در هوا آویزان هستند. ۲۱۱.

گویند: این قضیه پس از بالا رفتن ادریس به آسمان بوده است
که ۲۱۲.

ملایکه گفتند: این خطا کار بین ما چه می‌کند؟ ۲۱۲.

خدای تعالی از گفتار آنها خوشنود نشد و آنان را در معرض ۲۱۲.

امتحان قرار داده، گفت: [از بین خودتان، آنکه شایسته‌تر از همه است

..... ۲۱۲.

برگزینید]. ۲۱۲.

آنان سه تن از فرشتگان را انتخاب کردند که یکی از آنان ۲۱۲.

عزرائیل بود. ۲۱۲.

پس آنان به زمین فرود آمدند و سرشت زمینیان با طبیعت آنان ۲۱۲.

درآمیخت و لباس آنان را پوشیدند. ۲۱۲.

پس از آن، عزرائیل از حکومت در زمین استعفا داد و خدا ۲۱۲.

پذیرفت و او را به آسمان بالا برد، ولی هاروت و ماروت در زمین در

..... ۲۱۲.

ناحیه‌ی بابل باقی ماندند که روزها بین مردم داوری می‌کردند و

چون..... ۲۱۲.

شب فرا می‌رسید از طبیعت بشری بیرون شده به سوی آسمان

بالا..... ۲۱۲.

می‌رفتند..... ۲۱۲.

تا اینکه روزی زنی زیبا برای امر مهمی به آنها مراجعه کرد. ۲۱۲...

در دل آنها نسبت به آن زن علاقه‌ای پدید آمد و او را فریفتند... ۲۱۲.

تا جایی که برای حصول به قصد، آن سائل را (چنانکه در خبر ۲۱۲...

پیشین یاد شد) کشتند و اسم اعظم را به آن زن آموختند، اما

چون..... ۲۱۲.

خواستند با آن زن بیامیزند، چون او اسم اعظم را می‌دانست، به

آسمان..... ۲۱۲.

صعود کرد و مسخ شد و آن گاه، به صورت ستاره‌ای در آمد (منظور

از..... ۲۱۲.

این مثال، رازها و رمزهای سمبولیکی است)..... ۲۱۳.

و نام او زهره شد که همان ستاره‌ی زهره است..... ۲۱۳.

آن دو فرشته پس از اینکه فهمیدند نافرمانی کرده‌اند، در زمین ۲۱۳.

باقی ماندند و با مشورت جبرئیل عذاب دنیا را بر عذاب آخرت

ترجیح..... ۲۱۳.

دادند..... ۲۱۳.

- ۲۱۳.....لذا در چاهی در غار کوهی در بابل، آویزان شدند.....
- ۲۱۴ چنانکه به امام حسن عسکری ۷ منسوب است که از آن حضرت
- درباره‌ی هاروت و ماروت و آنچه به آنها نسبت داده شده و
- ۲۱۴.....درباره‌ی
- ۲۱۴.....آن سخن گفته شده، پرسش شد.
- ۲۱۴ امام ۷ فرمود: به خدا پناه می‌برم از این نسبتها، فرشتگان خدا با
- ۲۱۴.....الطاف خداوندگاری، از خطا و از کفر و زشتیها محفوظاند.....
- ۲۲۶.....مانند این خبر: هر که به علمش عمل کند خدا او را به علمی که
- ۲۲۶.....می‌داند، عالم می‌گرداند.....
- ۲۳۰ و سخن معصوم ۷ که فرمود: [طلب علم بر هر مرد و زن مسلمان
- واجب است]، به این گونه ادراک اشاره دارد، حال چه با نشستن
- ۲۳۰.....در
- مدرسه باشد یا با کسب معیشت و گرنه اکثر مردم از این فضیلت
- ۲۳۰.....محروم
- می‌شوند، و معصوم ۷ فرموده: [عالم! یا متعلم باش و از گروه
- ۲۳۰.....سوم
- (خرمگس) مباش که هلاک می‌شوی]، به این علم و درخواست
- ۲۳۰.....چنین
- علمی اشاره دارد، و گرنه برای بیشتر مردم این امر يك فرمان غیر

ممکن ۲۳۱.

است ۲۳۱.

چنانکه روایت شده است که، رسول خدا ۹ به مسجد وارد شد، ۲۳۱..

مردی را دید که گرد مردی نشسته است، فرمود: این شخص چه

کاره ۲۳۱.

است؟ پس گفته شد: علامه است ۲۳۱.

پس از آن پرسید: علامه چیست؟ ۲۳۱.

گفتند: عالمترین مردم به انساب عرب و وقایع آنها و روزگار ۲۳۱.

جاهلیت و اشعار عربی ۲۳۱.

پس پیامبر ۹ فرمود: این دانشی است که از ندانستن آن زیانی ۲۳۱..

حاصل نمی شود و از دانستن آن سودی عاید نمی شود ۲۳۱.

پس پیامبر ۹ فرمودند: تنها علم بر سه گونه است: ۲۳۱.

(۱) آیه محکم ۲۳۱.

(۲) امور واجبی که مبتنی بر عدل است ۲۳۱.

(۳) سنت پابرجا و هر چه جز این سه مورد باشد آن زیادی ۲۳۱.

است ۲۳۱.

مانند این سخن، حدیثی است که از حضرت صادق ۷ درباره ی ۲۳۳.

اقسام علم روایت شده که فرمودند: طالبان علم سه دسته اند، به ذات

و ۲۳۳.

- ۲۳۳..... صفات ویژه‌شان آنها را بشناسید.
- صنفی برای نمایش نادانی و خودنمایی آن را می‌جویند،
- ۲۳۳..... گروهی
- برای زورگویی و گردن‌فرازی و ختل، دسته‌ای هم برای فهم و
- ۲۳۴..... خرد.
- آنکه دارای جهل و خودنمایی است، موزی و خودنماست و در ۲۳۴
- محافل مردم داد سخن می‌دهد، نام علم می‌برد و حلم را
- ۲۳۴..... می‌ستاید.
- از سر تا پا اظهار خشوع می‌کند، ولی دلش از پارسایی تهی ۲۳۴...
- ۲۳۴..... است.
- خدا از این وضع، بینی او را بکوبد و کمرش را ببرد. ۲۳۴.....
- آنکه اهل گردن‌فرازی و فریب است، نیرنگ باز و چاپلوس ۲۳۴...
- است، به همگنان خود گردن‌فرازی کند و برای توانگران پست‌تر از
- ۲۳۴..... خود،
- تواضع نماید، او خورنده‌ی حلوی (رشوه‌ها) آنان و آتش افروزنده
- ۲۳۴..... و
- در هم شکننده‌ی دین خود است. ۲۳۴.....
- خدایش بر این روش وی را گمنام کند و از آثار علما، اثرش را ۲۳۴
- ۲۳۴..... براندازد.

- آنکه دارای فهم و خرد است دچار شکسته حالی و اندوه و..... ۲۳۴
- بی خوابی است..... ۲۳۴
- شب کلاهش را فرو کشد و در تاریکی شب به پاخیزد، کار کند، ۲۳۴
- بهراسد، بترسد و نگران است و به خود مشغول و به مردم عصر
- خود..... ۲۳۴
- عارف است و از مطمئن ترین برادرانش ترسان، کناره گیر و گریزان
- است،..... ۲۳۴
- خدا از این رو، پایه های زندگی او را محکم کند و در قیامت
- آسوده اش..... ۲۳۵
- دارد..... ۲۳۵
- فرمایش علی ۷، در حدیث [اقسام مردم]، گویای این مطلب ... ۲۳۷
- است که می فرماید:..... ۲۳۷
- مردم پس از رسول خدا به سه مرجع رو کردند:..... ۲۳۷
- الف) به عالمی که از سوی خدا رهبری شده و خدا او را به سبب ۲۳۷
- دانسته هایش از دانش دیگران بی نیاز ساخته است..... ۲۳۷
- ب) به نادانی که مدعی دانش است و علمی ندارد و به آنچه در ۲۳۷
- دست دارد، خود بین است، دنیا او را فریفته و او دیگران را فریفته
- است..... ۲۳۷
- ج) به کسی که علم را از عالمی آموخته که به راه حق و هدایت... ۲۳۷

- رفته، نجات دهنده است... تا آخر حدیث ۲۳۷
- از امیر المؤمنین علی ۷، روایت شده که درباره‌ی عبادت ۲۳۹
- کنندگان و جاهلان نشان که آنها را شبیه مردم عالم نامیده‌اند
- می‌فرماید: به ۲۴۰
- درستی که دشمن‌ترین مردم نزد خدای تعالی، دو کس است. ۲۴۰
- یکی شخصی که خدای تعالی او را به خودش واگذارده و خود از ۲۴۰
- راه میانه منحرف گشته و به سخنان بدعت‌آمیز شادمانه شده، به روزه
- و ۲۴۰
- نماز حریص است، در حالی که او برای کسی که فتنه‌پذیر است،
- فتنه‌ای ۲۴۰
- است. ۲۴۰
- از راه و رسمی که پیش از وی بوده، گمراه شده و گمراه کننده‌ی ۲۴۰
- کسانی است که در زندگی یا پس از مرگش از او تقلید می‌کنند و گرد
- ۲۴۰
- خطاهای خویش است ۲۴۰
- این چنین کس، مردی است که جهل را بین مردمان جاهل فراهم ۲۴۰
- آورد و به تاریکیهای شب فتنه مدد می‌رساند. ۲۴۰
- آدم‌نماها او را عالم می‌نامند ولی يك روز از دست او درامان ۲۴۰
- نیستند، در جهت زیاده خواهی شتاب می‌کند که در این حال، اندك

ادراك..... ۲۴۰

او از زیادی آن بهتر است، تا آنجا که از آب گندیده‌ی فزون طلبی

سيراب..... ۲۴۰

شود و از آن گنجینه ساخته، آرای باطل فراهم آورد، و وقتی که به

اينجا..... ۲۴۰

رسید، چون قاضی در بین مردم نشیند و ضامن است که آنچه بر

ديگران..... ۲۴۰

پوشیده است متمایز و نمودار کند، ولی اگر کسی با او مخالفت نماید،

در..... ۲۴۰

حالی که خلاف قضاوت کرده است، بر او پیشی می‌گیرد و حکم

خویش..... ۲۴۰

را نقض نمی‌کند، با اینکه می‌داند خلاف است و آن کس که بعد از

او..... ۲۴۱

بباید که بخواهد از فعل او پیروی کند، مانند همان کس است که پیش

از..... ۲۴۱

این، به ناحق حکم نموده است..... ۲۴۱

هر گاه يك مسئله مبهم و مشکل برای وی پدید آید، به رأی خود ۲۴۱

زوایدی از روایت برای آن می‌سازد، سپس بر آن قطعیت می‌دهد

تا..... ۲۴۱

- اینکه شبهات را بپوشانند..... ۲۴۱.
- مانند تار بستن عنکبوت که نمی‌داند درست است یا خطا. ۲۴۱.
- این چنین شخص آن چیزی را که منکر آن است از جمله علم ۲۴۱.
- نمی‌شناسد، و غیر از آنچه به آن رسیده، آیین و راه و روش نمی‌داند.
- ۲۴۱.....
- اگر چیزی را با چیزی مقایسه کند، خودش را تکذیب نمی‌نماید. ۲۴۱
- اگر چیزی بر او تاریک باشد، آن را پوشیده می‌دارد، او نمی‌داند ۲۴۱
- که آن از جهل خود او است. ۲۴۱.
- این کار وی برای آن است که به او نگویند، نمی‌داند، پس از آن، ۲۴۱
- به گستاخی بیشتری رو آورده، به قضاوت می‌پردازد، پس او کلید
- همه‌ی ۲۴۱.
- تیرگیها و اجرای کارهای بی دلیل است..... ۲۴۱.
- بر مرکب شبهه سوار است و رکاب می‌زند و می‌تازد..... ۲۴۱.
- جهل وی او را به دیوانگی وامی‌دارد..... ۲۴۱.
- آنچه نمی‌داند، از آن پوزش نمی‌خواهد تا اینکه تسلیم شود.... ۲۴۱.
- (می‌ترسد که تسلیم شود)..... ۲۴۱.
- برای او دشوار نیست که علمی را به ضرس قاطع بیان کند و آن ۲۴۱.
- را غنیمت می‌داند، یا روایت را مانند کسی که خرمن را باد می‌دهد
- بدون ۲۴۲.

- تحقیق، مانند کاه به هوا می فرستد..... ۲۴۲.
- ماترکها و ارثها از او گریان و خونها از او در فغان است..... ۲۴۲.
- با قضاوت خویش، فرج حرام را حلال می شمارد و فرج حلال را ۲۴۲.
- حرام می داند..... ۲۴۲.
- و به آنچه دسترسی می یابد، سیر نمی شود، او را شایستگی ۲۴۲....
- دریافت حقیقت نیست، زیرا در ادعا به دانستن حقّ به افراط
- گراییده..... ۲۴۲.
- است..... ۲۴۲.
- طبق فرموده ی علی ۷، آن شخصی که خدا وی را به خودش ۲۴۲.....
- واگذار نموده است اشاره است به آن کس که از در هدایت وارد نشده
- و..... ۲۴۲.
- دانش خویش را از اهلش که خداوند به اخذ دانش از آنان امر فرموده،
- ۲۴۲.
- دریافت نکرده است..... ۲۴۲.
- پس، به نماز و روزه حریص گشته است و در نتیجه مردم
- شیفته ی..... ۲۴۲.
- او شده اند، زیرا او را از پارسایان دیده اند و گمان کرده اند که وی
- از..... ۲۴۲.
- خواص اهل الله است و در نتیجه به او اقتدا نموده اند..... ۲۴۲.

روایت شده که در قرآن، هیچ جا [یا ایّها الذّین آمنوا] نیامده، ۲۴۴.
مگر اینکه در تورات [یا ایّها المساکین] (ای بینوایان) آمده
است..... ۲۴۴.

پس می‌گوییم، در کتاب اصول الکافی از سلیم بن قیس هلالی ۲۴۹...
روایت شده که گفت: به امیر المؤمنین ۷ گفتم: من از سلمان و مقداد
و ۲۴۹.

ابی ذر که خدایشان پیام‌رزا، مطالبی از تفسیر قرآن و احادیثی
از ۲۵۰.

پیامبر خدا ۹ شنیده‌ام، که جز آن چیزی است که در دسترس مردم است.
..... ۲۵۰.

سپس، از تو چیزهایی شنیدم که شنیده‌هایم را تصدیق می‌کند و ۲۵۰.
در دست مردم چیزهای زیادی از تفسیر قرآن و احادیث
پیغمبر خدا ۹ ۲۵۰.

دیدم که شما با آنها مخالفت می‌کردید و آنها را باطل می‌دانید. ۲۵۰.
آیا می‌شود گفت مردم از روی علم و عمد به دروغ نسبت داده و ۲۵۰.
قرآن را بنا به رأی و اندیشه‌ی خود تفسیر می‌کنند؟ ۲۵۰.
آن حضرت به من رو کرد و فرمود: از من پرسش کردی،
پاسخش ۲۵۰.

را بشنو و دریاب: همانا در دست مردم، حقّ و باطل راست و دروغ و

۲۵۰.....

ناسخ و منسوخ و عام و خاص و محکم و متشابه و خاطره‌های درست

۲۵۰..... و

موهومات با هم است. ۲۵۰.....

چنانکه در زمان رسول‌خدانیز، بر آن حضرت دروغ بستند، آنجا ۲۵۰

که خود حضرت ۹ به سخنرانی ایستاد و در خطبه‌ای چنین فرمود: ۲۵۰

[ای مردم عده دروغ پردازان بر من بسیار شده‌اند، پس هر کس ۲۵۰

از روی عمد دروغی را به من نسبت دهد، نشیمنگاهش پراز

آتش ۲۵۰

می‌شود. ۲۵۰.....

پس از پیامبر نیز بر وی دروغ بستند. ۲۵۰.....

باید توجه کنید، حدیثی که به شما می‌رسد، از چهار طریق است ۲۵۰

که پنجمی ندارد. ۲۵۰.....

(۱) گوینده‌ی حدیث مردی است منافق که به ایمان تظاهر و به ۲۵۰...

اسلام خودنمایی می‌کند، این چنین شخص، از دروغ بستن عمدی

به ۲۵۰

رسول خدا ۹ نه ترس دارد و نه آن را گناه می‌شمارد. ۲۵۰.....

پس اگر مردم بدانند که او منافق بسیار دروغ‌گویی است، از

وی ۲۵۱

- نمی‌پذیرند و گفتارش را تصدیق نمی‌کنند..... ۲۵۱
- اما مردم درباره‌ی او چنین می‌گویند: این شخص همنشین ۲۵۱
- رسول خدا ۹ بوده و او را دیده و از او سخن شنیده و از او گرفته است،
..... ۲۵۱
- ولی حال او را نمی‌دانند، در حالی که خدای تعالی درباره‌ی منافقان
خبر ۲۵۱
- داده و آنها را این گونه وصف کرده و فرموده است: و اذ رأیتهم.. ۲۵۱
- تعجبك اجسامهم و ان يقولوا تسمع لقولهم، یعنی [ای ۲۵۱
- رسول خدا تو چون جسم آنها را مشاهده کنی (از آراستگی ظاهر) تو
را ۲۵۱
- به شگفت آورند و اگر سخن گویند (به علت چرب زبانی) به
گفتارشان ۲۵۱
- گوش خواهی داد]..... ۲۵۱
- این گونه افراد منافق پس از پیغمبر ۹ به همین حال باقی ماندند.. ۲۵۱
- و به پیشوایان گمراهی و خوانندگان آتش و باطل و دروغ و
بهتان، ۲۵۱
- نزدیکی جستند و آنها را متصدی کارهای بزرگی نموده، آنان را بر
مردم ۲۵۱
- مسلط کردند و به آن وسیله دنیا خواری پیشه جستند. ۲۵۱

- زیرا مردمان، همراه با پادشاهان و طالب دنیا هستند (الناس ۲۵۱....
- علی دین ملوکهم)، مگر کسی را که خدا او را مصون و محفوظ
- بدارد. ۲۵۱.....
- و این گونه افراد که حدیث می گویند، یکی از چهار نوع محدث
- هستند. ۲۵۱.....
- ۲) شخص دوم آنکه از رسول خدا چیزی شنیده ولی آن را به ۲۵۱....
- صورت اصلی آن حفظ نکرده، درست درك ننموده و درباره‌ی آن خبر
- ۲۵۱.....
- پنداری دارد، به طور عمد دروغ نمی گوید و هر چه در دسترس او
- است. ۲۵۱.....
- می گوید و به آن عمل می کند و روایت می نماید و می گوید: من آن را
- از. ۲۵۱.....
- رسول خدا شنیدم و اگر مسلمانان می دانستند که آن، وهم و
- پنداری ۲۵۲.....
- بیش نیست، از او نمی پذیرفتند و خود او هم اگر می دانست که آنها
- وهم ۲۵۲.....
- و خیال است، از آنها بیزاری می جست. ۲۵۲.....
- ۳) شخص سوم کسی است که از رسول خدا چیزی شنیده که ۲۵۲..
- پیامبر خدا بدان امر کرده، ولی او نمی داند که بعداً همان نهی شده. یا

۲۵۲.....

شنیده که پیغمبر ۹ چیزی را نهی فرموده، ولی نمی‌داند بعداً به آن

امر..... ۲۵۲

فرموده است..... ۲۵۲

پس، منسوخ و از بین رفته را می‌داند ولی ناسخ و از بین برنده ۲۵۲

را نمی‌داند و اگر می‌دانست که ناسخی آمده و آن چیز منسوخ

شده..... ۲۵۲

است، از آن چیز رو بر می‌تافت و اگر مسلمانها هم می‌دانستند آنچه

را..... ۲۵۲

که از او شنیده‌اند نسخ شده است، آن را رها می‌کردند..... ۲۵۲

(۴) چهارمین که آخرین شخص است، کسی است که به پیغمبر

خدا..... ۲۵۲

دروغ نمی‌بندد به علّت ترس از خدا و بزرگ شمردن رسول خدا ۹

از..... ۲۵۲

دروغ بستن بیزار و متنقّر است، چیزی را فراموش نمی‌کند، بلکه

هر..... ۲۵۲

چیزی را به همان وجه خودش می‌شنود و به همان صورت که

شنیده..... ۲۵۲

عرضه می‌دارد، به آن چیزی نمی‌افزاید و از آن چیزی نمی‌کاهد. ۲۵۲

- او ناسخ و منسوخ را می‌داند و به ناسخ عمل می‌کند و از
 منسوخ ۲۵۲
- رو برمی‌تابد..... ۲۵۲
- محققاً امر پیغمبر ۹ نیز مثل قرآن، ناسخ و منسوخ و خاص و..... ۲۵۲
- عام و محکم و متشابه دارد..... ۲۵۲
- گاهی از رسول خدا سخنانی صادر می‌شد که دارای دو وجه بود..... ۲۵۲
- آن حضرت ۹ نیز مانند قرآن، کلمات عام و خاص داشت..... ۲۵۲
- خدای تعالی در کتابش (قرآن کریم) فرموده: و ما آتاکم ۲۵۳
- الرّسول فخذوه و ما نهاکم عنه فانتهوا (یعنی، آنچه..... ۲۵۳
- رسول خدا دستور دهد، بگیرید و هر چه را نهی کند، واگذارید) پس هر
 ۲۵۳
- کسی که قصد خدا و رسولش را نداند، از درك مقصود آنان به
 اشتباه ۲۵۳
- می‌افتد..... ۲۵۳
- البته همه‌ی اصحاب رسول خدا ۹ چنین نبودند که از حضرت ... ۲۵۳
- خبری بپرسند و آن را بفهمند، بلکه بعضی می‌پرسیدند ولی
 نمی‌فهمیدند، ۲۵۳
- تا آنجا که دوست می‌داشتند که اعرابی و بیابانگردی بیاید و از..... ۲۵۳
- رسول خدا ۹ پرسش کند تا اینکه آنان بشنوند..... ۲۵۳

اما من هر روز يك بار و هر شب يك بار بر رسول خدا ۹۱ وارد ... ۲۵۳

می‌شدم. ۲۵۳

پس در خلوت مرا می‌پذیرفت. ۲۵۳

در هر جایی که وارد می‌شد، پیرامون آن حضرت بودم و همه‌ی. ۲۵۳

اصحاب رسول خدا ۹۱ می‌دانستند که آن حضرت با هیچ کس جز

من. ۲۵۳

چنین روشی نداشت. ۲۵۳

پس چه بسا که پیامبر خدا به خانه‌ی من می‌آمد. ۲۵۳

اکثر آن ملاقاتها در خانه‌ی خودم پیش می‌آمد و هر گاه در یکی ۲۵۳

از منزلهای او وارد می‌شدم، خانه را برایم خلوت می‌کرد و زنان

حضرت. ۲۵۳

برای خاطر من برمی‌خاستند و جز من کسی نزد او نمی‌ماند. ۲۵۳

هر گاه آن حضرت در خلوت به منزل من وارد می‌شد، فاطمه ۳. ۲۵۳

و فرزندانم بر نمی‌خاستند (بلند نمی‌شدند و می‌نشستند) و هر

چه. ۲۵۳

می‌پرسیدم به من پاسخ می‌داد و چون از جواب آنها خاموش می‌شدم و

..... ۲۵۴

پرسشهای مرا تمام می‌کرد. ۲۵۴

آن حضرت شروع می‌کرد به پرسش کردن از من و هیچ آیه‌ای از ۲۵۴

قرآن بر رسول خدا نازل نشد جز اینکه آن را بر من می خواند و به
 من..... ۲۵۴

املا می فرمود و من با خط خود می نوشتم و تأویل و تفسیر و ناسخ
 و..... ۲۵۴

منسوخ و محکم و متشابه و خاص و عام آن را به من آموخت و از خدا
 ۲۵۴

می خواست که خودش فهم و حفظ آنها را به من عطا فرماید..... ۲۵۴
 پس هیچ آیه ای از کتاب خدای تعالی و علمی نبود که آن را به ۲۵۴

من املاء کند که من آن را فراموش کرده باشم، تا آنجا که در حقّ من آن
 ۲۵۴

طور که شایسته بود، دعا کرد و هیچ چیز از حلال و حرام و امر و نهی
 چه..... ۲۵۴

در گذشته یا حال که خدا به او آموخته و هیچ کتاب منزلّ که بر پیامبران
 ۲۵۴

پیشین نازل شده، از طاعت و معصیت وجود نداشت، مگر اینکه
 آن..... ۲۵۴

حضرت به من آموخت و من آن را یاد می گرفتم و يك كلمه ی آن را هم
 ۲۵۴

فراموش نمی کردم..... ۲۵۴

آن گاه دست مبارکش را بر سینه‌ام می‌نهاد و از خدا می‌خواست ۲۵۴

که دل من از علم و فهم و حکمت و نور پر شود. ۲۵۴.....

پس گفتم: [ای پغمبر خدا! پدر و مادرم فدای تو باد! از وقتی که ۲۵۴

به من دعا کردی، هیچ چیز را فراموش نکردم و هیچ چیزی از من فوت

۲۵۴.....

نشد که من آن را ننوشته باشم. ۲۵۴.....

آیا هنوز هم می‌ترسی که من فراموش کنم؟] ۲۵۴.....

پس فرمود: [من از فراموشی و جهل از جانب تو هیچ ترسی.... ۲۵۴

ندارم] (می‌دانم که هیچ گاه فراموشی و جهل برایت پیش

نمی‌آید). ۲۵۵.....

این خبر بر این مطلب دلالت دارد که در اخبار رسول‌خداهم

مانند. ۲۵۵.....

قرآن ناسخ و منسوخ و عام و خاص و محکم و متشابه وجود دارد

و. ۲۵۵.....

آنهایی که ناسخ را از منسوخ، عام را از خاص و موارد ورود

خاص، ۲۵۵.....

محکم را از متشابه و تأویل متشابه و مواردی که ناسخ تعلّق می‌گیرد

و. ۲۵۵.....

منسوخ از بین می‌رود، بدانند، اندک‌اند و این کار جز برای کسی که به

- ۲۵۵.....
- مراتب رجال و اختلاف احوال آنها و اقتضای حالات و احکامی
- ۲۵۵..... که
- سزاوار آن بوده اند، بصیرت داشته باشد، محقق نمی شود..... ۲۵۵
- محمد بن مسلم می گوید: [به ابی عبدالله امام صادق ۷ گفتم: چه ... ۲۵۵
- شده گروهی فلان و فلان از رسول خدا روایت می کنند و متهم به
- دروغ..... ۲۵۵
- هم نیستند، در حالی که از شما خلاف آن به ما می رسد؟]..... ۲۵۵
- حضرت فرمود: [حدیث هم مانند قرآن نسخ می شود]. ۲۵۵.....
- منصور بن حازم می گوید: [به ابی عبدالله امام صادق ۷ عرض ۲۵۵
- کردم: چگونه است که مسئله ای از شما می پرسم و پاسخ آن را
- می دهید..... ۲۵۵
- و سپس دیگری می آید و شما در همان مسئله پاسخ دیگری می دهید؟
- ۲۵۶.....
- آن حضرت فرمود: [ما به مردم به ملاحظه بیش و کم جواب ۲۵۶
- می دهیم]. ۲۵۶.....
- بعد منصور بن حازم می گوید: [پرسیدم درباره ی اصحاب..... ۲۵۶
- رسول خدا به من خبر بده که آنچه از حضرت محمد ۹ نقل
- کرده اند،..... ۲۵۶

راست گفته‌اند یا دروغ؟ ۲۵۶.....

آن حضرت فرمود: بلکه راست گفته‌اند. ۲۵۶.....

عرض کردم، پس چه شده که به اختلاف نقل کرده‌اند؟ ۲۵۶.....

فرمود: آیا نمی‌دانی که شخصی خدمت رسول خدا ۹ می‌آمد و ۲۵۶..

از حضرت مسئله‌ای می‌پرسید و حضرت به او پاسخ می‌داد. ۲۵۶....

سپس شخص دیگری می‌آمد، حضرت پاسخی می‌داد که ناسخ ۲۵۶.

پاسخ اول بود؟ پس برخی از احادیث، بعضی دیگر را نسخ

می‌کنند]. ۲۵۶.....

از امام صادق باز هم نقل شده که فرمود: [خدا مدارا کننده است. ۲۵۶.

و مدارا را دوست دارد]. ۲۵۶.....

از زراره نقل شده که گفت: [از امام محمد باقر ۷، درباره‌ی ۲۵۷.....

مسئله‌ای پرسیدم؛ او به من پاسخی داد، بعداً مرد دیگری آمد و از

او ۲۵۷.....

درباره‌ی همان مسئله پرسید؛ آن حضرت پاسخی دیگری داد که

خلاف ۲۵۷.....

پاسخ من بود؛ بعد، شخص دیگری آمد. آن حضرت پاسخی داد که

خلاف ۲۵۷.....

پاسخ من و رفیق من بود. ۲۵۷.....

وقتی که آن دو مرد بیرون رفتند، گفتم: [ای پسر رسول خدا!

این ۲۵۷

دو تن از اهل عراق، از شیعیان تو آمدند و از تو يك مسئله پرسیدند و

تو ۲۵۷

به هر کدام پاسخی دیگر دادی که با پاسخ رفیقش تفاوت

داشت؟ ۲۵۷

پس آن حضرت فرمود: ای زرارہ، این محققاً برای ما بهتر است

و ۲۵۷

شما و ما را پایدارتر می‌کند و اگر همه‌ی شما شیعیان يك رأی باشید،

..... ۲۵۷

مردم به وحدت و اعتقاد شما نسبت به ما پی می‌برند و زندگی ما و

شما ۲۵۷

متزلزل و ناپایدار می‌شود] ۲۵۷

از امام باقر ۷ نقل شده که: [مؤمنان در مراتب و منازل مختلف .. ۲۵۷

قرار دارند ۲۵۷

بعضی در منزل اوّل و برخی در منزل دوّم؛ به همین ترتیب، تا .. ۲۵۷

مرتبه‌ی هفتم هستند، که اگر آنچه مربوط به دوّمی است به اولی گفته

..... ۲۵۷

شود، پایدار نمی‌ماند و به همین ترتیب، در هر کدام از این

مراتب ۲۵۷

- هفتگانه..... ۲۵۷
- و نبی ۹ فرمود: زمین برای من مسجد و ظهور قرار..... ۲۸۰
- داده شده است..... ۲۸۰
- از امام صادق ۷ درباره‌ی مردی پرسش شد که نماز می‌خواند .. ۲۸۷
- و پس از تمام شدن نماز نگاه می‌کند و می‌بیند از قبله به سوی راست
- یا..... ۲۸۷
- چپ منحرف شده است..... ۲۸۷
- امام ۷ در پاسخ فرمود: [نمازش صحیح است و ما بین مشرق و .. ۲۸۷
- مغرب قبله است]..... ۲۸۷
- و در حدیث جاثلیق که پرسش از وجه ربّ کرده بود، آمده است ۲۸۷
- که علی ۷، آتش و هیزم خواست و آن را روشن کرد و وقتی
- شعله..... ۲۸۷
- کشید، فرمود: [وجه این آتش کجاست؟]..... ۲۸۷
- نصرانی گفت: [جميع حدود و اطراف آتش وجه آن است]..... ۲۸۷
- علی ۷ فرمود: [این آتش به دست دیگری درست شده و ساخته .. ۲۸۷
- شده، لذا خود جهت خویش را نمی‌شناسد، ولی آفریننده‌ی این
- آتش..... ۲۸۷
- شبهه آن نیست (هر سو و جهتی را می‌شناسد)..... ۲۸۷
- [حَقَّ تِلَاوَتِهِ] درباره‌ی این کلام به امام باقر ۷، نسبت داده ۲۹۵

شده که فرمود: آیات خدا را تلاوت می‌کنند و در آن تفقه می‌نمایند

۲۹۵.....(به)

فهم و روشننگری می‌نگرند)، به احکامش عمل می‌کنند،

۲۹۵.....امیدوار

وعده‌هایش هستند و از وعیدش می‌ترسند، از داستانهایش

۲۹۵..... عبرت

می‌گیرند، اوامرش را امتثال می‌کنند و از نواهایش خودداری

۲۹۵.....می‌نمایند

به خدا سوگند، مقصود حفظ آیات و درس حروف و تلاوت.... ۲۹۵

سوره و درس ده یکها و پنج یکها نیست، که در این صورت،

۲۹۵..... حروف

آن را حفظ کردند و حدود آن را ضایع نمودند، بلکه مقصود، تدبّر در

۲۹۵.....

۲۹۵..... آیات کتاب و عمل به احکام آن است.

لذا از امام صادق ۷ وارد شده: خداوند تعالی ابراهیم را به ۳۰۲.....

بندگی گرفت، پیش از اینکه به نبوّت بگیرد و به او مقام نبوّت داد، قبل

۳۰۲.....

از اینکه رسالت بدهد، او را به رسالت برگزید، پیش از آنکه به خلیل

۳۰۲.....

بودن مفتخر کند و خداوند او را دوستی برگرفت، قبل از آنکه امامش
 ۳۰۲.....

قرار دهد..... ۳۰۲

پس وقتی که همه‌ی چیزها برای او جمع شد، خداوند فرمود: من ۳۰۲

تو را برای مردم امام قرار دادم..... ۳۰۲

و از حضرت باقر ۷، روایت شده که فرمود: [چه افترای است... ۳۰۹

که اهل شام بر خدای تعالی می‌بندند؟..... ۳۰۹

خیال می‌کنند وقتی به آسمان صعود کرد پایش را بر سنگ..... ۳۰۹

بیت المقدس نهاد، در حالی که بنده‌ای از بندگان خدا پایش را بر

سنگ..... ۳۰۹

گذاشته بود پس خدا به ما امر کرد که آنجا را محل نماز قرار دهیم

..... ۳۰۹

و روایت شده است که سه عدد سنگ از بهشت نازل شده: ۳۰۹....

۱- مقام ابراهیم ۷..... ۳۰۹

۲- سنگ بنی اسرائیل..... ۳۰۹

۳- حجر الاسود..... ۳۰۹

از امام صادق ۷، روایت شده است که فرمود: معنای آیه این ۳۰۹....

است که مشرکان را از خانه‌ی خدا دور سازیم..... ۳۱۰

و نیز روایت شده که از امام پرسیده شد که آیا زنان هنگامی که ۳۱۰

به خانه‌ی خدا می‌آیند باید غسل کنند؟ ۳۱۰.....

فرمودند: بلی خداوند می‌فرماید: [طهرا بیتی]؛ پس شایسته ۳۱۰....

است که بنده داخل بیت نشود، مگر اینکه از عروق و پلیدی پاک شده،

۳۱۰.....

غسل کرده باشد ۳۱۰.....

و روایت شده که ابراهیم وقتی از خداوند چنین درخواستی کرد، ۳۱۱

حضرت تنها او را به اقامت در سرزمین اردن امر فرمود و خلیل، خود

۳۱۱.....

را با میوه‌های آن سرزمین سیر نمود، تا اینکه ابراهیم به طواف خانه‌ی

۳۱۱.....

خدا پرداخت و آن گاه به او امر کرد تا از آنجا باز گردد و به جایی

که ۳۱۱.....

اکنون طائف نامیده می‌شود، برود و به همین جهت آنجا را

طائف ۳۱۱.....

نامیده‌اند. ۳۱۱.....

و از امام باقر ۷، آمده است: میوه‌ها از جاهای دور به سوی ۳۱۱.....

آنان حمل می‌شود و خداوند دعای ابراهیم را مستجاب کرد تا جایی

که ۳۱۱.....

در سرزمینهای شرق و غرب میوه‌ای وجود ندارد، مگر اینکه

آنجا..... ۳۱۱.

یافت می‌شود، تا آنجا که حکایت شده است در يك روز میوه‌های

بهارى..... ۳۱۱.

و تابستانی و پاییزی و زمستانی در آنجا یافت می‌شود. ۳۱۱.....

و از امام صادق ۷، روایت شده که مقصود میوه‌های دل است، ۳۱۱...

یعنی دوستی اهل مکه در دل‌های مردم است تا بیایند به سوی آنان و

از..... ۳۱۱.

آنها عیادت کنند و این بیان تأویلی میوه‌هاست. ۳۱۲.....

به امام سجّاد ۷، نسبت داده شده که فرمود: مقصود از آنان ۳۱۲.....

امامان آل محمد ۹ و شیعیان آنها هستند. ۳۱۲.....

به امام سجّاد ۷ نسبت داده شده است که فرمود: [مقصود کسانی. ۳۱۳.

از امت او هستند که وصی او را انکار کرده و از او تبعیت ننمایند،

به..... ۳۱۳.

خدا قسم این امت این چنین صفتی دارند..... ۳۱۳.

از امام صادق ۷ روایت شده است: وقتی اسماعیل بزرگ شد، ۳۱۳..

خداوند به ابراهیم امر کرد که خانه‌ی خدا را بنا نماید، پس ابراهیم

گفت:..... ۳۱۳.

پروردگارا در کدام زمین؟..... ۳۱۳.

فرمود: در زمینی که در آنجا آن گنبد بر آدم نازل شده، حرم را ۳۱۳..

- روشن نموده است. ۳۱۳.....
- ابراهیم ندانست که خانه را در کجا بنا کند، چون گنبدی که ۳۱۳.....
- خداوند بر آدم نازل کرده بود تا ایام توفان پابرجا و استوار بود. وقتی که ۳۱۳.....
- دنیا غرق شد، خداوند آن گنبد را به بالا برد و جای آن مانده بود و غرق ۳۱۳.....
- نشد و از همین جهت، بیت عتیق نامیده شده، چون آنجا از غرق شدن ۳۱۴.....
- آزاد گشته است. ۳۱۴.....
- پس خداوند جبرئیل را فرستاد و جای بیت را به او نشان داد و ۳۱۴..
- خداوند پایه‌هایش را از بهشت فرستاد و هنگامی که سنگ را خداوند بر ۳۱۴.....
- آدم فرستاد، از یخ سفیدتر بود، ولی چون دست کفار آن را مس کرد، سیاه ۳۱۴.....
- شد. ۳۱۴.....
- پس ابراهیم خانه را بنا نمود و اسماعیل سنگ را از (ذی طوی) ۳۱۴..
- انتقال داد و تا ۹ متر در آسمان بالا برد. ۳۱۴.....
- سپس، او را به جای سنگ راهنمایی و دلالت نمود. ۳۱۴.....
- پس ابراهیم آن را بیرون آورد و در همان محل کنونی گذاشت. ۳۱۴...

- پس وقتی خانه را بنا نمود، برای آن دو در قرار داد، دری به ۳۱۴...
 سوی مشرق و دری به سوی مغرب، که در مستجار نامیده
 می‌شود. ۳۱۴.....
- سپس به روی آن درخت و گیاه خوشبو انداخت. ۳۱۴.....
- هاجر نیز پارچه‌ای که با خود داشت بر در خانه آویزان کرد. ۳۱۴.....
- آنان در زیر آن در، لباس می‌پوشیدند. ۳۱۴.....
- در خبری آمده است که ابراهیم فرمود: ای فرزند عزیزم،
 خداوند. ۳۱۴.....
- به ما دستور بنای کعبه را داده است و در تفحص و جستجوی جای آن
 ۳۱۴.....
- برآمدند، پس ناگهان به يك سنگ قرمز برخوردند. ۳۱۴.....
- در این هنگام، خداوند به او وحی نمود: بنای خانه را بر روی ۳۱۴...
 همان سنگ بگذار. ۳۱۴.....
- و خداوند تعالی چهار ملك نازل فرمود تا برای او سنگ جمع ۳۱۴..
 کنند. ۳۱۵.....
- پس ابراهیم و اسماعیل سنگها را می‌گذاشتند و ملایکه به آنان ۳۱۵..
 سنگ می‌دادند، تا اینکه دوازده ذراع کامل شد و دو در برای آن مهیا
 ۳۱۵.....
- نمودند. ۳۱۵.....

- در حدیثی آمده است: ابوقبیس، ابراهیم ۷، را صدا زد که تو ۳۱۵....
- پیش من امانتی داری. ۳۱۵.....
- پس آن سنگ را به او داد. ۳۱۵.....
- پس ابراهیم آن را در جای خود گذاشت. ۳۱۵.....
- و در خبر دیگری است: که بیت، مروارید سفیدی بود که خداوند ۳۱۵.....
- آن را به سوی آسمان بالا برد و اساس و پایه‌ی آن باقی ماند و آن در ۳۱۵.....
- برابر و مقابل این خانه است که در هر روز هفتاد هزار ملائکه داخل آن ۳۱۵.....
- می‌شوند که هرگز به سوی آن باز نمی‌گردند. ۳۱۵.....
- در خبری آمده، که اسماعیل اوّل کسی است که زبانش به عربی ۳۱۵
- باز شده است. ۳۱۵.....
- در بعضی از اخبار آمده است: مقصود اهل بیت است که خداوند ۳۱۶
- پلیدی را از آنان دور ساخته است و در روایت دیگری، مقصود به طور ۳۱۶.....
- خاص، بنی‌هاشم است. ۳۱۶.....
- و روایت شده که حقیقت همان اسلام است. ۳۲۴.....
- چنانچه از امام باقر ۷، وارد شده که مقصود از خطاب، علی و ۳۲۴...

فاطمه و حسن و حسین : است و پس از آنان، در امامهای دیگر
نیز..... ۳۲۴

این خطاب جریان دارد..... ۳۲۵

از امام باقر ۷، پرسیدند، آیا فرزندان یعقوب انبیا بودند؟..... ۳۲۵

فرمود: نه، اما آنان اسباط بودند، فرزندان انبیا و خوشبخت از ۳۲۵

دنیا رفتند و با حال توبه در گذشتند..... ۳۲۵

آنچه را انجام دادند، به یاد آوردند و این سخن دلالت می‌کند بر ۳۲۵

اینکه سبط اعم از فرزند و فرزند فرزند است..... ۳۲۵

روایت شده است که امیرالمؤمنین ۷، به یارانش تعلیم نمود که ۳۲۶

هر گاه آیه [قولوا آمنا] را خواندید، پس بگویید: ایمان آوردیم به خدا

تا..... ۳۲۶

آخر آیه. این دلالت می‌کند بر اینکه قاری قرآن شایسته است زبانش

را..... ۳۲۶

زبان خدا فرض کند و اینکه تصور کند امری که بر زبان او جریان

دارد،..... ۳۲۶

از سوی خدا جاری شده، خود را مأمور فرض نماید و نفس خویش را

..... ۳۲۶

امثال کرده، به امر او گوش دهد..... ۳۲۶

پس اگر آنچه که به آن امر شده قول و گفتار باشد، آن را یاد

کرده ۳۲۶

و تکرار نماید و اگر از قبیل عمل باشد، آن را انجام دهد. مانند امر

به ۳۲۶

سجده در آیات سجده ۳۲۶

روایت شده که پس از انصراف محمد ۹ به سوی کعبه، گروهی .. ۳۳۵

از یهود آمدند و گفتند: یا محمد ۹ این قبله بیت المقدس را

چهارده ۳۳۵

سال بود که به سوی آن نماز می خواندی و الان آن را ترك کردی،

آیا ۳۳۵

آنچه که بر آن بودی بر حق بود که در این صورت حق را رها کردی و

به ۳۳۵

باطل رو آوردی؟ ۳۳۵

چون آنچه که مخالف حق است، آن باطل است و اگر بگویی که ۳۳۵

قبلاً بر باطل بوده ای، پس چگونه در طول این مدت بر باطل ... ۳۳۵

مانده بودی؟ ۳۳۵

بنابراین، چگونه مطمئن باشیم که اکنون بر باطل نیستی؟ ۳۳۵

پس رسول خدا فرمود: بلکه آن حق بود و این نیز حق است ۳۳۵

خدای تعالی می فرماید: بگو مشرق و مغرب از آن خداست و

هر ۳۳۵

- کس را که بخواهد به راه راست هدایت می‌کند..... ۳۳۵
- ای بندگان! اگر خدا صلاح شما را در رو کردن به مشرق بداند
- به ۳۳۵
- آن امر می‌کند و اگر صلاح شما را در استقبال مغرب بداند به آن
- امر ۳۳۵
- می‌کند... تا آخر حدیث..... ۳۳۵
- به امام باقر ۷ نسبت داده شده، که خداوند این آیه را نازل..... ۳۳۷
- فرمود: [و كذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء ۳۳۷
- على الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا]..... ۳۳۷
- فرمود: گواهان بر مردم نیستند، مگر امامان و رسولان و ائمه
- امت، ۳۳۷
- پس جایز نیست که خداوند آنان را گواه قرار دهد و بین آنان
- کسانی..... ۳۳۷
- هستند که گواهی آنان در دنیا حتی بر علف سبزه‌ای جایز
- نیست..... ۳۳۷
- و باز به امام باقر ۷ نسبت داده شده که فرمود: قسم به خدا که... ۳۳۷
- امر خدا حتمی شده که بین مؤمنان اختلافی نباشد و از این رو آنان
- را ۳۳۷
- گواهان بر مردم قرار داد تا اینکه محمد ۹ گوه بر ما و ما گواه بر شیعیان

۳۳۷.....

۳۳۷..... ما و شیعیان ما بر مردم گواه باشند.

۳۳۹..... چنانچه به امام نسبت داده شده که فرمود معنای آیه این است،

که ما می دانیم این امر (مرتد شدن) در وجود آنها وجود پیدا خواهد

۳۳۹..... کرد.

۳۳۹..... (ظاهر خواهد شد).

۳۴۱..... در حدیثی آمده است، که مسلمانان پس از رو آوردن به سوی

کعبه، به پیامبر گفتند: از نمازهایی که به سوی بیت المقدس

۳۴۱..... می خواندیم،

ما را خبر ده که حال ما نسبت به این نمازها چگونه است و حال کسانی

۳۴۱.....

۳۴۱..... که مرده اند و به سوی بیت المقدس نماز خوانده اند، چیست؟

۳۴۱..... پس، خداوند این آیه را نازل فرمود که: خدا ایمان شما را ضایع

۳۴۱..... نمی کند.

۳۵۸..... از امام صادق ۷، روایت شده است که فرمود: کسی که با حقیقت

به یاد خدا پردازد، او مطیع خداست، و کسی که غافل از یاد خدا

۳۵۸..... باشد،

گناهکار است و طاعت و مطیع بودن، نشانه‌ی هدایت یافتن و

۳۵۸..... معصیت و

- نافرمانی، نشانه‌ی گمراهی است. ۳۵۸.....
- و از امام باقر ۷ روایت شده که فرمود: همیشه این چنین است... ۳۵۸
- مادامی که مؤمن به یاد خدا باشد، چه ایستاده یا نشسته، مانند آن
است... ۳۵۸.....
- که در حال نماز است. ۳۵۸.....
- چنانکه خدای تعالی می‌فرماید: صاحبان خرد هستند که در یاد. ۳۵۹
- خدا باشند، ایستاده و نشسته و خوابیده، و در آفرینش آسمانها و
زمین ۳۵۹.....
- می‌اندیشند و می‌گویند خدایا! این را باطل و بیهوده نیافریدی،
خدایا! تو ۳۵۹.....
- منزه هستی پس ما را از عذاب آتش حفظ کن. ۳۵۹.....
- از امام صادق ۷ روایت شده که در ضمن کلامی فرمود: کسی ۳۶۵..
- که با اکراه و ناراحتی صبر کند و شکایت به خلق نبرد و با پاره
شدن ۳۶۵.....
- پرده‌اش بی‌تابی نکند، پس او از عوام است و نصیب و بهره‌اش
همان ۳۶۵.....
- است که خداوند فرموده: ۳۶۵.....
- [و بشر الصّابرين]، یعنی آنان را مژده‌ی بهشت ده. ۳۶۵.....
- و کسی که بلایا را با خوشحالی و خوشامدگویی استقبال نماید

و..... ۳۶۵

با آرامش و سنگینی صبر نماید، پس او از خواص است و بهره‌اش آن

..... ۳۶۵

است که خدا فرموده: [إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ]، خداوند همراه

صابران..... ۳۶۵

است..... ۳۶۵

از امام صادق ۷ است، که این مطلب علامت قیام قائم ۷ است که

برای..... ۳۶۷

مؤمنان حاصل می‌شود و فرمود: خداوند مبتلا می‌کند به چیزی از

ترس..... ۳۶۷

از پادشاهان بنی امیه در آخر سلطنتشان و به گرسنگی باگرانی ۳۶۷

قیمت‌هایشان و نقص اموال به جهت فاسد شدن تجارتها و اندک بودن

نفع..... ۳۶۷

و نقص نفوس به وسیله‌ی مرگ سریع و نقص میوه‌ها به سبب اندک

بودن..... ۳۶۷

محصول آنچه که می‌کارند و در این هنگام، صابران را مژده ده به

تعجیل..... ۳۶۷

خروج قائم ۷..... ۳۶۷

سپس فرمود، این معنی تأویل است و خداوند تعالی فرموده: .. ۳۶۷

تأویلش را نمی‌داند، جز خدا و کسانی که در علم ثابت و راسخ
هستند..... ۳۶۷

در خبر است که صفا را صفا نامیده‌اند، زیرا آدم که برگزیده‌ی
خدا..... ۳۶۹

(مصطفی) بوده، بر آن سنگ فرود آمده (یعنی صفا مشتق از صَفَو
است و..... ۳۶۹

مصطفی که لقب آدم است از صَفَو مشتق می‌شود)..... ۳۶۹

به امام صادق ۷ نسبت داده شده که از او پرسیدند: آیا سعی بین ۳۷۱

صفا و مروه واجب است یا مستحب؟..... ۳۷۱

فرمود، واجب است..... ۳۷۱

به امام عرض شد: مگر خداوند نفرموده: [فلا جناح علیه ان.... ۳۷۱

يَطُوفَ بهما]، یعنی با کی نیست که سعی بین صفا و مروه انجام پذیرد؟

..... ۳۷۱

فرمود: بلی، اما این مطلب در عمره‌ی قضا بود که پیغمبر ۹ بر

آنان..... ۳۷۱

شرط نمود که بتها را از صفا و مروه بردارند، پس مردی مشغول به

کار..... ۳۷۱

شد و سعی انجام نداد، تا اینکه آن روزها سپری گشت و دوباره بتها

را..... ۳۷۱

- به جای خود برگرداندند..... ۳۷۱
- پس خدمت پیغمبر ۹ رسیدند و عرض کردند: یا رسول الله!.... ۳۷۱
- فلانی سعی بین صفا و مروه را انجام نداد و بتها به جای خود بازگشتند. ۳۷۱
- در آن هنگام خدای تعالی این آیه را نازل فرمود که باکی نیست سعی ۳۷۱
- بین صفا و مروه انجام پذیرد، در حالی که بتها نیز آنجا باشند... ۳۷۱
- و نیز به امام صادق ۷ نسبت داده شده که مسلمانها گمان ۳۷۱
- می کردند سعی بین صفا و مروه چیزی است که مشرکان آن را ساخته و ۳۷۱
- پرداخته اند، پس خداوند برای رفع ابهام، این آیه را نازل فرموده است. ۳۷۱
- به ابی محمد ۷ نسبت داده شده که فرمود: به امیر المؤمنین ۷.... ۳۷۳
- گفتند که بهترین خلق خدا پس از ائمه هدی که چراغهای روشنی بخش ۳۷۳
- تاریکی اند چه کسانی هستند؟ ۳۷۴
- فرمود: علما هستند، در صورتی که علمای صالح باشند. ۳۷۴
- گفته شد: بدترین خلق خدا پس از شیطان و فرعون و نمرود و بعد ۳۷۴

از کسانی که نامهای شما را روی خود می‌گذارند و به لقبهای شما..... ۳۷۴

ملقب می‌شوند و جاهای شما را می‌گیرند و در مملکتهای شما حکومت..... ۳۷۴

می‌کنند، چه کسانی هستند؟..... ۳۷۴

فرمود: علما هستند، در صورتی که فاسد باشند، آنان کسانی‌اند ۳۷۴

که باطلها را ظاهر می‌کنند و حقایق را کتمان می‌نمایند..... ۳۷۴

خداوند تعالی درباره‌ی آنان فرموده‌است: [آنان را خدا و هر... ۳۷۴

لعنت کننده‌ای لعن می‌کند]..... ۳۷۴

به امام باقر ۷ نسبت داده شده است که فرمود: مردی خدمت.... ۳۷۴

سلمان فارسی ۴ رسید و عرض کرد، مرا حدیث کن..... ۳۷۴

پس سلمان ساکت ماند..... ۳۷۴

دوباره گفت و باز ساکت ماند..... ۳۷۴

مرتبه‌ی سوم گفت و باز هم چیزی نگفت..... ۳۷۴

مرد پشت به سلمان کرد و این آیه را خواند: آنان که حق را

کتمان..... ۳۷۴

می‌کنند... تا آخر آیه..... ۳۷۴

سلمان به او گفت: جلو بیا..... ۳۷۴

ما اگر شخص امینی پیدا می‌کردیم به او حدیث می‌کردیم و... ۳۷۴

- حقایق را می‌گفتیم... تا آخر حدیث..... ۳۷۴
- به امام صادق ۷ نسبت داده شده که فرمود: در قول خدای..... ۳۸۸
- تعالی: [یریه‌م الله اعمالهم حسرات علیهم]، مقصود مردی است
 که..... ۳۸۸
- به خاطر بخلی که دارد مالش را می‌گذارد و در راه فرمانبرداری از
 خدا..... ۳۸۸
- انفاق نمی‌کند، سپس می‌میرد و مالش را برای کسی که در طاعت
 یا..... ۳۸۸
- معصیت خدا عمل می‌کند و امی‌گذارد..... ۳۸۸
- حال اگر آن شخص مال را در راه خدا مصرف کند، آن اطاعت را ۳۸۸
 در ترازوی غیر خویش می‌بیند و حسرت می‌کشد که این مال متعلق
 به..... ۳۸۸
- او بوده و کسی دیگر از آن بهره‌مند شده است..... ۳۸۸
- اگر در راه معصیت خدا به کار برده باشد، باز هم چون می‌بیند با ۳۸۸
 تقویت مال خود او، آن شخص در راه معصیت گام برداشته است
 حسرت..... ۳۸۸
- می‌خورد و این معنی اشاره به وجهی از وجوه آرزومندی
 است..... ۳۸۸
- زیرا کسی که از ناحیه‌ی بخل امساك کند، اگر چه به ظاهر مؤمن ۳۸۸

- باشد، باز از زمره‌ی جاهلان است. ۳۸۸.....
- به امام صادق ۷ نسبت داده شده، که فرمود: از دو خصلت..... ۳۹۵
- دوری کن که در آن دو، آنکه باید ناپود شود، ناپود شده است. ۳۹۵.
- اوّل اینکه از فتوی دادن برای مردم بپرهیز..... ۳۹۵
- دیگر اینکه آنچه را که به آن علم نداری به دین مبنده..... ۳۹۵
- و باز از امام صادق ۷ است که فرمود: من تو را از دو خصلت که..... ۳۹۵
- در آن مردان به هلاکت رسیده‌اند، نهی می‌کنم:..... ۳۹۵
- (۱) اینکه باطل را به دین خدا نسبت دهی. ۳۹۵
- (۲) مردم را به چیزی که به آن علم نداری فتوی بدهی..... ۳۹۵
- و نیز از صادق ۷ است که: خداوند بندگان را به دو آیه از..... ۳۹۵
- کتابش خاص کرد، یکی اینکه نگویند مگر آنچه را که می‌دانند، دیگر.....
- ۳۹۶.....
- اینکه آنچه را که نمی‌دانند ردّ نکنند..... ۳۹۶
- و از امام باقر ۷ است: کسی که بدون علم و هدایت به مردم..... ۳۹۶
- فتوی دهد، ملایکه‌ی رحمت و ملایکه‌ی عذاب او را لعنت می‌کنند و.....
- ۳۹۶.....
- گناه کسانی که عمل به فتوای او کنند، به او ملحق می‌شوند. ۳۹۶
- و نیز از امام باقر ۷، پرسیده شد که حقّ خدا بر بندگان چیست؟ ۳۹۶..
- فرمود: بگویند آنچه را که می‌دانند و توقّف کنند در آنجا که ۳۹۶...

- ۳۹۶..... نمی‌دانند.
- ۳۹۶.... و از امام صادق ۷ است که فرمودند: رسول خدا ۹ گفته است، کسی که به قیاسها عمل کند، محققاً هلاک شده و هلاک کرده است. ۳۹۶.....
- ۳۹۶ و کسی که بدون علم به مردم فتوی دهد، در حالی که ناسخ را از ۳۹۶ منسوخ و محکم را از متشابه تمیز نمی‌دهد، او نیز محققاً هلاک شده و ۳۹۶.....
- ۳۹۶..... دیگران را نیز هلاک کرده است.
- ۴۰۶ از امام صادق ۷ است: کسی که مضطرب به خوردن مردار و خون ۴۰۶ و گوشت خوک شود و از اینها نخورد تا بمیرد، او کافر است. ۴۰۶.....
- ۴۱۱ از امام سجّاد ۷، روایت شده که فرمود: یهود گفتند ما بر قبله‌ی خودمان نمازهای زیادی خواندیم، در بین ما کسانی هستند که سب زنده. ۴۱۱.....
- داری کرده و به سوی آن قبله نماز خوانده‌اند و آن قبله‌ی موسی است که ۴۱۱.....
- ما را به توجّه به آن امر کرده‌است و نصاری گفتند: ما به این قبله‌ی ۴۱۱.....
- خودمان نمازهای زیادی خواندیم و در بین ما کسانی هستند که شب را ۴۱۱.....

- بیدار مانده، به سوی آن قبله نماز خوانده‌اید و آن قبله‌ای است که
عیسی ۴۱۱.
- به آن امر کرده است و هر يك از دو دسته گفتند: آیا می‌بینید پروردگار
ما ۴۱۲.
- را که عملهای ما را باطل می‌کند. ۴۱۲.
- این عملهای زیاد و نمازهای ما را که به سوی بیت المقدّس ۴۱۲.
- خواندیم، زیرا ما تابع هوای نفس محمّد و برادرش که نیستیم ۴۱۲.
- در اینجا بود که خدای تعالی آیه نازل نمود و فرمود: یا محمّد! ۴۱۲.
- بگو ای گروه نصاری و یهود، آن نیکی و طاعتی که به وسیله‌ی ۴۱۲.
- آن به بهشت می‌رسید و استحقاق غفران پیدا می‌کنید، این نیست که
رو ۴۱۲.
- به سوی مشرق آورید یا به مغرب توجّه کنید، در حالی که شما ای
یهود ۴۱۲.
- و نصاری مخالف امر خداييد و به ولّی خدا کینه می‌ورزید. ۴۱۲.
- چنانچه به امیر المؤمنین ۷ نسبت داده شده به خانه‌ی یکی از ۴۲۴.
- بردگانش وارد شد، آن شخص بیمار شده بود و هفتصد یا ششصد
درهم ۴۲۴.
- پول داشت، پس گفت: آیا وصیت بکنم؟ امام فرمود: نه، خداوند
فرموده ۴۲۴.

است، [ان ترك خيرا] اگر چیزی را بعد از خود باقی گذارد باید وصیت

۴۲۴.....

نماید و تو مال زیادی نداری، این خبر و غیر آن به همین مضمون

از..... ۴۲۴.....

طریق عامّه نیز روایت شده است. ۴۲۴.....

به امیرالمؤمنین ۷ نسبت داده شده که فرمود: کسی که هنگام...

مرگ، به خویشانش که ارث نمی‌برند وصیت نکند، عملش را ختم

به..... ۴۲۵.....

گناه کرده است..... ۴۲۵.....

و به امام صادق ۷ نسبت داده شده که فرمود: وصیت یاد شده ... ۴۲۶...

چیزی است که خداوند برای صاحب این امر، یعنی میّت قرار داده

است..... ۴۲۶.....

گفته شد: آیا برای وصیت به خویشان حدّی هست؟..... ۴۲۶.....

فرمود: کمتر چیزی که باید باشد يك سوّم از ثلث مال است. ۴۲۶.....

از امام صادق ۷ است که: آن حقّی است که خداوند در اموال ۴۲۶.....

مردم برای صاحب این امر قرار داده، گفته شد: آیا برای آن حدّ

محدودی ۴۲۶.....

است؟ ۴۲۶.....

فرمود: بلی، گفته شد: چه مقدار؟ ۴۲۶.....

- گفت: کمترین آن يك ششم و بیشترین آن يك سوم است. ۴۲۶.....
- از امام باقر ۷، پرسیده شد از قول آیه‌ی [فمن بدّله] فرمود: آیه.. ۴۳۲
- بعدی آن آیه را نسخ کرده، یعنی آیه‌ی [فمن خاف من موص جنفاً
أَوْاثماً..... ۴۳۲
- فأصلح بينهم فلا أثم عليه] یعنی، آن کسی که به او وصیت شده است
اگر..... ۴۳۲
- بترسد که وصیت کننده به چیزی وصیت کرده که خدا راضی نیست
و..... ۴۳۲
- خلاف حقّ است، پس گناهی نیست که آن را به حقّ و مرضیّ خدا و راه
۴۳۲.....
- خیر بازگرداند..... ۴۳۲
- از امام صادق ۷ است که: وقتی مردی وصیتی کرد، بر وصی.... ۴۳۲
- حلال نیست که وصیت را تغییر دهد، بلکه باید طبق وصیت او
انجام..... ۴۳۲
- دهد، مگر اینکه وصیت به غیر آن چیزی باشد که خداوند به آن امر
کرده..... ۴۳۲
- که در این صورت عمل به وصیت ظلم و عصیان است. ۴۳۲.....
- از امام صادق ۷ است که: لذّت نداز حمت و سختی عبادت را... ۴۳۳
- زایل می‌کند. ۴۳۳.....

- از امام صادق ۷ است که از ایشان درباره‌ی این آیه و از قول... ۴۳۳
- خدای تعالی [کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ] پرسش شد، فرمود: همه این آیه‌ها... ۴۳۳
- شامل گمراهان و منافقان و هر کسی است که به دعوت ظاهری اعتراف... ۴۳۳
- داشته باشد... ۴۳۳
- از امیرالمؤمنین ۷ روایت شده که اوّل آن انبیا آدم ۷ است، که... ۴۳۴
- روزه بر او واجب بود... ۴۳۴
- به پیامبر ۹ نسبت داده شده که فرمود: اخته کردن امّت من... ۴۳۴
- روزه است، و در خبر است کسی که نمی‌تواند نکاح کند، پس روزه... ۴۳۴
- بگیرد که روزه برای او اخته کردن است... ۴۳۴
- و از امام صادق ۷ است که فرمود: روزه واجب است تا اینکه... ۴۳۴
- غنی و فقیر با هم مساوی شوند و این از آن جهت است که چون غنی... ۴۳۴
- هیچ وقت گرسنگی را احساس نمی‌کرد تا به فقیر رحم کند، خداوند... ۴۳۴
- خواست که سختی گرسنگی را به غنی بچشاند تا نسبت به ضعیف رقت... ۴۳۵

- ۴۳۵..... قلب یافته و به گرسنه رحم نماید.
- ۴۴۸..... از امام صادق ۷ روایت شده است که او آیه [ام من یجیب...]
- المضطرّ اذا دعا... را خواند، پس از او پرسیدند، چه شده که ما
- ۴۴۸..... دعا
- می‌کنیم ولی استجابت برای ما حاصل نمی‌شود؟ پس فرمود: جهت
- ۴۴۸..... عدم
- استجابت دعا این است که شما می‌خوانید کسی را که
- ۴۴۸..... نمی‌شناسید،
- درخواست می‌کنید چیزی را که نمی‌فهمید، پس اضطرار این است، و
- ۴۴۸.....
- زیادی دعا همراه با کوری از خدا، از نشانه‌های خواری است... ۴۴۸
- کسی که نفس را در برابر خدا خوار ندارد و قلب و سرّش را... ۴۴۸
- تحت قدرت خدا قرار ندهد، با پرسش خویش بر خدا فرمان رانده و
- ۴۴۹..... گمان
- کرده است که درخواستش دعاست، این چنین حکم و امر بر خدا، مانند
- ۴۴۹.....
- جرأت و جسارت بر خداست... ۴۴۹
- پس قول امام ۷، [کسی را می‌خوانید که نمی‌شناسید] اشاره به... ۴۴۹
- طبق قول امام ۷، [زیادی دعا با عدم شناخت و کوری از خدا از... ۴۴۹

- علایم خواری است]..... ۴۴۹
- در خبر دیگر از امام صادق ۷ است که هر کس اطاعت خدای را.. ۴۵۰
- در آنچه که به آن امر کرده بنماید، سپس او را بخواند، از جهت
دعا ۴۵۰
- خداوند دعای او را اجابت می‌کند..... ۴۵۰
- گفته شد: جهت دعا چیست؟..... ۴۵۰
- فرمود: نخست حمد خدا را می‌کنی و نعمتهایی را که خدا به تو.. ۴۵۰
- داده یاد آور می‌شوی، پس از آن شکر می‌کنی، سپس صلوات بر نبی ۹
..... ۴۵۰
- می‌فرستی، بعد گناهانت را یاد آور می‌شوی و به آنها اقرار و اعتراف
..... ۴۵۰
- می‌کنی، سرانجام از گناهانت به خدا پناه می‌بری، پس این جهت
دعای او ۴۵۰
- است..... ۴۵۰
- در خبر دیگر از امام صادق ۷ است در پاسخ کسی که پرسش از ۴۵۰
- مستجاب نشدن دعا نمود، فرمود: چون شما به عهد و پیمانی که با خدا
..... ۴۵۰
- بستید وفا نمی‌کنید..... ۴۵۰
- در خبر دیگری از امام صادق ۷ است: کسی که از استجابت..... ۴۵۰

دعایش خوشحال می‌شود، باید محل کسب خویش را پاکیزه کند
(یعنی) ۴۵۰.....

کسب حلال داشته باشد). ۴۵۰.....

در خبر دیگر از امام صادق ۷ است: باید از همه‌ی مردم نومید ۴۵۰..

شوند و جز امید به خدا برایشان باقی نماند. ۴۵۰.....

به پیامبر ۹ نسبت داده شده که فرمود: هر پادشاهی قرقگاه ۴۵۶.....

دارد، قرقگاه خدا محرمات الهی است. هر کس دور و بر آن قرقگاه

بچرد، ۴۵۶.....

نزدیک است که در آن قرقگاه واقع شود. ۴۵۶.....

لذا به امام باقر ۷ نسبت داده شده که فرمود: هر کاری را از ۴۶۴.....

راهش و از در آن انجام دهید. ۴۶۴.....

به امام باقر ۷ نسبت داده شده است، که در مورد نزول این آیه ۴۶۵..

فرمود: آنان کسانی بودند که وقتی احرام می‌بستند، از در

خانه‌هایشان. ۴۶۵.....

وارد نمی‌شدند و در پشت خانه‌هایشان سوراخی ایجاد می‌کردند که

از ۴۶۵.....

آنجا داخل و خارج می‌شدند، لذا نهی گشتند از اینکه آن کار را دین

خود. ۴۶۵.....

قرار دهند. ۴۶۵.....

- چنانچه روایت شده است که پیامبر ۹، قبل از نزول این آیه، با ۴۶۶..
- کسی جنگ نمی‌کرد..... ۴۶۶..
- به امام باقر ۷ نسبت داده شده است که فرمود: کامل کردن و تمام ۴۷۷
- نمودن حج، ملاقات با امام (عج) است..... ۴۷۷..
- و از امام صادق ۷ است که: هرگاه یکی از شماها حج کند ۴۷۷..
- خاتمه حجّش را زیارت ما قرار دهد، زیرا این کار از کارهایی است
- که..... ۴۷۸..
- حجّ را کامل می‌کند..... ۴۷۸..
- به امام صادق ۷ نسبت داده شده که فرمود: هرگاه شخص ۴۷۹..
- محصور شد، قربانیش را می‌فرستد..... ۴۷۹..
- پس اگر سر او موجب اذیتش شد، قبل از آنکه قربانی کشته
- شود،..... ۴۷۹..
- يك گوسفند در همان جایی که گرفتار ذبح می‌کند، یا روزه می‌گیرد، یا
- ۴۷۹..
- صدقه می‌دهد..... ۴۷۹..
- روزه سه روز است و صدقه بر شش مسکین که به هر يك باید
- به ۴۷۹..
- هر يك نیم صاع داده شود..... ۴۷۹..
- [فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ] به امام صادق ۷ نسبت داده شده که ۴۸۲..

فرمود: آنچه که واجب است، عبارت از تلبیه، اشعار و تقليم

است، ۴۸۲

استعمال کلمه‌ی [فرض] با اینکه حکم در مستحب و واجب هر دو

جریان ۴۸۲

دارد و برای اشعار به این است که مستحب بعد از احرام، مانند

فرض ۴۸۲

است در اینکه تمام آن واجب است و اگر قبل از مشعر (وقوف در

مشعر ۴۸۲

الحرام) به سبب وطی (نزدیکی با زن) اخلال در حج نماید، قضا در آن

..... ۴۸۲

واجب است ۴۸۲

از امام باقر ۷ روایت شده است که فرمود: قریش و هم ۴۸۷

پیمانانش از خمس، با مردم در عرفات وقوف نمی‌کردند و از آنجا باز

..... ۴۸۸

نمی‌گشتند و می‌گفتند: ما اهل حرم خدا هستیم از حرم خارج

نمی‌شویم، ۴۸۸

پس در مشعر وقوف کرده و از آنجا باز می‌گشتند، پس خداوند آنان

را ۴۸۸

امر به وقوف در عرفه و بازگشت از آنجا نمود ۴۸۸

- از امام حسین ۷ است که در مورد حجّ پیامبر اکرم ۹ فرمود: ۴۸۸.....
- پیامبر حرکت آغاز کرد در حالی که مردم با او بودند، قریشیان از
مزدلفه ۴۸۸.....
- باز می‌گشتند و مردم را منع می‌کردند که از آنجا بازگشت نمایند تا
اینکه ۴۸۸.....
- رسول خدا ۹ پیش آمد و قریش امیدوار بود که بازگشت پیامبر ۹
از ۴۸۸.....
- همانجا باشد که آنان باز می‌گردند. ۴۸۸.....
- پس خداوند این آیه را نازل فرمود: [ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ. ۴۸۸
النَّاسِ]، مقصود از [ناس]، ابراهیم و اسماعیل و اسحاق: است. ۴۸۸.
- در بعضی از اخبار آمده است: کسی که بمیرد، پیش از آنکه به ۴۹۶..
خانه و اهلش برسد گناهی بر او نیست، کسی که تأخیر کند گناهی بر او
۴۹۷.....
- نیست، در صورتی که از گناهان کبیره پرهیز کرده باشد، یا از کبر
که ۴۹۷.....
- عبارت از جهل به حقّ و طعنه بر اهل حق است پرهیز کرده باشد. ۴۹۷
- به امام صادق ۷ نسبت داده شده که فرمود: این حکم مربوط به ۴۹۷..
شماست و همه‌ی مردم در این حکم مساوی هستند و شما حج
گزارنده ۴۹۷.....

- هستید. ۴۹۷.....
- در خبر دیگری است: به خدا سوگند، آن متّین شما هستید، ۴۹۷....
- رسول خدا ۹ فرمود: ثابت نمی‌شود بر ولایت علی ۷ مگر متّین.. ۴۹۷
- [وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ] از امام صادق ۷ است که ۵۰۹.....
- سلم ولایت علی ۷ و ائمه: و اوصیای بعد از او است، خطوات
شیطان. ۵۰۹.....
- دوستی این و آن یعنی دشمنان ائمه: است. ۵۰۹.....
- و به آن معناست که علی ۷ فرمود: ای حارث همدان، هر کس که ۵۱۱.
- بمیرد مرا می‌بیند. ۵۱۱.....
- از امام رضا ۷ است که منافقان می‌گفتند، خداوند با ملائکه در ۵۱۲..
- پرده‌هایی از ابر ظاهر می‌شوند، لذا این آیه نازل شد. ۵۱۲.....
- همانا اولیاء من تحت قبه‌ی رحمانیت من هستند غیر از من کسی آنها
را ۵۳۴.....
- نمی‌شناسد. ۵۳۴.....

فهرست متن عربی اخبار

- فلیتدبر فی قوله ۷: هذا مجلس لا یجلس فیہ الا نبیّ او وصیّ او شقیّ. ۵۶۸
- و فیما روی عن الصادق ۷ تصریح بعدم جواز الامر بالامعروف. ۵۷۶
- و التّهی عن المنکر بالنّسبة الى عموم الخلق لكلّ فردٍ من النّاس و هو. ۵۷۶
- قوله ۷: من لم ینسلخ من هو اجسه و لم یتخلّص من آفات نفسه و. ۵۷۶
- شهواتها و لم یهزم الشّیطان و لم یدخل فی کنف الله و امان عصمته. ۵۷۶
- لا یصلح للامر بالمعروف و التّهی عن المنکر لانّه اذا لم یکن بهذه الصّفة. ۵۷۶
- فكلّ ما أظهر یكون حجّة علیه و لا ینتفع النّاس به قال الله تعالی: اتأمرون ۵۷۶
- النّاس بالبرّ و تنسون أنفسکم و یقال له: یا خائن اُتطالبُ خلقی بما خنت ۵۷۶
- به نفسك و أرخیت عنه عنانک. ۵۷۶
- و هكذا الحال فیما روی عنه ۷ أنّه سئل عن الامر بالمعروف و. ۵۷۶
- التّهی عن المنکر أو اجب هو علی الامّة جمیعاً؟ ۵۷۶
- فقال: لا،. ۵۷۶
- فقیل: و لم؟. ۵۷۶
- قال: اُتما هو علی القوی المطاع العالم بالمعروف من المنکر. ۵۷۶
- لا علی الضعفة الّذین لا یهتدون سبیلاً الى ایّ من ایّ یقول من الحقّ الى ۵۷۶
- الباطل و الدّلیل علی ذلك کتاب الله تعالی قوله: ولتکن منکم امّة یدعون ۵۷۶

- الى الخير و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر. ٥٧٦
- فهذا خاصّ غير عام كما قال الله تعالى: و من قوم موسى امة. ٥٧٦
- يهدون بالحقّ و به يعدلون و لم يقل: على امة موسى، و لا على كلّ قوم و ٥٧٦
- هم يومئذ امم مختلفة، و الامّة واحد فصاعداً كما قال الله تعالى: انّ ابراهيم ... ٥٧٧
- كان امة فانتا الله يقول: مطيعاً لله؛ الى آخر الحديث. ٥٧٧
- مثل ما نسب الى امير المؤمنين ٧ و هو قوله: وانهوا عن المنكر و ٥٧٧
- تناهوا عنه فانما أمرتم بالتّنهى بعد التّناهى و قوله ٧ لعن الله الامرين. ٥٧٧
- بالمعروف و التّاركين له، و التّاهين عن المنكر العاملين به. ٥٧٧
- و عن الصادق ٧ ما يمنع أحدكم اذا دخل عليه غم من غموم. ٥٧٩
- الدّنيا ان يتوضّأ ثم يدخل مسجده فيركع ركعتين فيدعو الله فيهما امّا. ٥٧٩
- سمعت الله تعالى يقول: و استعينوا بالصّبر و الصّلوة. ٥٧٩
- و عنه ٧ كان على ٧ اذا هاله شيءٌ فزع الى الصّلوة ثم تلا هذه. ٥٧٩
- الاية و استعينوا بالصّبر و الصّلوة. ٥٧٩
- كما روى عن النّبى ٩ أنّه قال: قرة عيني فى الصّلوة، و كان يقول: ٥٨٠
- روّحنا يا ارحنا يا بلال. ٥٨٠
- روى عن الصادق ٧ هذا يوم الموت فانّ الشّفاة لاتغنى عنه فامّا. ٥٨٢
- يوم القيامة فانّا و اهلنا نجزى عن شيعتنا كلّ جزاء لنكوننّ على الاعراف. ٥٨٢
- بين الجنّة و النّار محمّد ٩ و على ٧ و فاطمة ٣ و الحسن ٧ و ٥٨٢

- الحسين ۷ والطَّيِّبون من آلهم فترى بعض شيعتنا فى تلك العرصات. ۵۸۲
- فمن كان منهم مقصراً و فى بعض شدائدھا ينعث عليهم خيار ۵۸۲
- شيعتنا كسلمان و المقداد و أبى ذرٍّ و عمار و نظرائهم فى العصر الذى. ۵۸۲
- يليهام فى كلِّ عصر الى يوم القيامة فينضّون عليهم كالبزة و الصّقور و ۵۸۲
- يتناولونهم كما يتناول البزة و الصّقور صيدها فيزفونهم الى الجنّة زفاً و ۵۸۳
- انا لنبعث على آخرين من محبينا. ۵۸۳
- خيار شيعتنا كالحمام فيلتقطونهم من العرصات كما يلتقط الطير. ۵۸۳
- الحبّ ينقلونهم الى الجنان بحضرتنا؛ و سيؤتى بالواحد من مقصّرى شيعتنا .. ۵۸۳ ..
- فى أعماله بعد ان قد حاز الولاية و التّقية و حقوق اخوانه و يوقف بازائه ۵۸۳
- مائة و اكثر من ذلك الى مائة الف من النّصاب فيقال له هؤلاء فداؤك من ۵۸۳
- النّار فيدخل هؤلاء المؤمنون الجنّة و اولئك النّصاب النّار، و ذلك ما قال ۵۸۳
- الله عزّ و جلّ ربّما يؤدّ الذين كفروا يعنى بالولاية لو كانوا مسلمين فى ۵۸۳
- الدّنيا منقادين للامامة ليجعل مخالفوهم من النّار فداءهم. ۵۸۳
- و ورد أنّه سئل الرّضا كيف يجوز ان يكون كليم الله موسى بن ۵۹۰
- عمران لا يعلم ان الله لا يجوز عليه الرّؤية حتّى يسأله هذا السّؤال؟ ۵۹۰
- فقال: انّ كليم الله علم أنّ الله منزّه عن ان يرى بالابصار و لكنّه ۵۹۰
- لمّا كلّمه و قرّبه نجياً رجع الى قومه فأخبرهم أنّ الله كلّمه و قرّبه و ناجاه ۵۹۰
- فقالوا: لن نؤمن لك حتّى نسمع كلامه كما سمعته؛ و كان القوم ۵۹۰

- سبعمئة الف فاختار منهم سبعين الفا ثم اختار منهم سبعة آلاف ثم اختار ٥٩٠
- منهم سبعمئة ثم اختار منهم سبعين رجلاً لميفات ربّه ٥٩٠
- فخرج بهم الى طور سيناء فأقامهم في سفح الجبل وصعد موسى ٥٩٠
- الى الطور وسأل الله ان يكلمه و يسمعهم كلامه وكلمه الله و سمعوا ٥٩٠
- كلامه من فوق وأسفل و يمين و شمال و وراء و امام لانّ الله أحدثه في ٥٩٠
- الشجرة ثم جعله منبعثاً منها حتى سمعوه من جميع الوجوه ٥٩٠
- فقالوا: لن نؤمن بأن هذا الذي سمعناه كلام الله حتى نرى الله جهرَةً ٥٩٠
- فلما قالوا هذا القول العظيم و استكبروا و عتوا بعث الله عليهم صاعقة ٥٩٠
- فأخذتهم الصاعقة بظلمهم فماتوا ٥٩٠
- فقال موسى ٧: ما أقول لبني اسرائيل اذا رجعت اليهم و قالوا أنّك ٥٩٠
- ذهبت بهم فقتلتهم؛ لأنك لم تكن صادقاً فيما ادّعتيت من مناجاة الله ايّاك؟ ٥٩٠
- فأحياهم و بعثهم فقالوا: أنّك لو سألت الله ان يريك تنظر اليه ٥٩١
- لا جابك فتخبرنا كيف هو و نعرفه حقّ معرفته فقال موسى ٧: يا قوم انّ الله ٥٩١
- لا يرى بالابصار ولا كيفيّة له و أنّما يعرف بآياته و يعلم بأعلامه فقالوا: لن ... ٥٩١
- نؤمن لك حتّى تسأله ٥٩١
- فقال موسى ٧: يا ربّ أنّك قد سمعت مقالة بني اسرائيل و أنت ٥٩١
- أعلم بصلاحهم فأوحى الله اليه يا موسى ٧: سلني ما سألوك فلم أء اخذك ٥٩١
- بجهلهم فعند ذلك قال موسى: ربّ أرني أنظر اليك، قال: لن تراني و لكن ٥٩١

- انظر الى الجبل فان استقرّ مكانه وهو يهوى فسوف ترانى فلما تجلّى ربّه ۵۹۱
- للجبل بأية من آياته جعله دكاً و خرّ موسى صعقاً فلما أفاق قال: سبحانك ۵۹۱
- تبت اليك بقول رجعت الى معرفتي بك عن جهل قومي و أنا أوّل ۵۹۱
- المؤمنين منهم بأنك لا ترى ۵۹۱
- و عن الباقر ۷ أنّه قال: إنّ الله اعظم و أعزّ و اجلّ و أمتع انّ من ۵۹۴
- ان يظلم و لكنّه خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه و ولايتنا و ولايته حيث ۵۹۴
- يقول انما وليكم الله و رسوله و الَّذِينَ آمَنُوا يعني الانّمة مثلاً ۵۹۴
- و نسب الى الباقر ۷ أنّه قال: نزل جبرئيل ۷ بهذه الاية فبدّل ۵۹۶
- الَّذِينَ ظَلَمُوا آلَ مُحَمَّدٍ ۹ حقهم غير الَّذِي قيل لهم فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ۵۹۶
- ظلموا آلَ مُحَمَّدٍ ۹ و هذا باعتبار المعرّض به و المقصود من الاية ۵۹۶
- نسب الى الباقر ۷ أنّه قال نزلت ثلاثة احجار من الجنة مقام ۵۹۷
- ابراهيم ۷، و حجر بنى اسرائيل، و الحجر الاسود ۵۹۷
- و عنه ۷ اذا خرج القائم من مكّة ينادى مناديه: الا لا يحملنّ أحدٌ ۵۹۷
- طعاماً و لا شراباً و حمل معه حجر موسى بن عمران و هو و قرعير ۵۹۷
- لا ينزل منزلاً الاّ انفجرت منه عيونٌ؛ فمن كان جائعاً شبع، و من كان ظمان ۵۹۷
- روى، و رويت دوابهم حتّى ينزلوا التّجف من ظهر الكوفة ۵۹۷
- و نسب الى النّبى ۹ أنّه قال: يا عباد الله فاحذروا الانهماك فى ۶۰۰
- المعاصى و التّهاون بها فانّ المعاصى يستولى بها الخذلان على صاحبها ۶۰۰

- حَتَّى تَوْقَعَةَ فِيمَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهَا؛ فَلَا يَزَالُ يَعْصِي وَيَتَهَاوَنُ وَيَخْذُلُ وَيُوقِعُ ٦٠٠
- فِيمَا هُوَ أَعْظَمُ مِمَّا جَنَى حَتَّى تَوْقَعَهُ فِي رَدِّ وَلَايَةِ وَصِيِّ رَسُولِ اللَّهِ ٩ وَ..... ٦٠٠
- دَفَعَ نَبُوَّةَ نَبِيِّ اللَّهِ ٩، وَ لَا يَزَالُ أَيْضاً بِذَلِكَ حَتَّى تَوْقَعَهُ فِي دَفْعِ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَ..... ٦٠٠
- الْإِلْحَادِ فِي دِينِ اللَّهِ..... ٦٠٠
- وَعَنِ الصَّادِقِ ٧ أَنَّهُ قَالَ: وَاللَّهِ مَا ضَرَبُوهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَلَا قَتَلُوهُمْ ٦٠٠
- بِأَسْيَافِهِمْ وَلَكِنْ سَمِعُوا أَحَادِيثَهُمْ فَأَذَاعُوهَا فَأَخَذُوا عَلَيْهَا فَقَتَلُوا بِصَارِ قَتْلَاءً ٦٠٠
- بِاعْتِدَاءٍ وَمَعْصِيَةٍ وَبِهَذَا الْمَضْمُونِ أَخْبَارُ كَثِيرَةٌ..... ٦٠٠
- وَنَسَبَ إِلَى الصَّادِقِ ٧ أَنَّهُ قَالَ: وَاذْكُرُوا مَا فِي تَرْكِهِ مِنَ الْعُقُوبَةِ..... ٦٠٤
- وَنَسَبَ إِلَى الصَّادِقِ ٧ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ لَهُ سَلْعَةٌ وَجَاءَ قَوْمٌ يَطْلُبُونَ ٦٠٧
- سَلْعَتَهُ وَكَانَ مِفْتَاحُ بَيْتِهِ فِي تِلْكَ الْحَالِ تَحْتَ رَأْسِ أَبِيهِ وَهُوَ نَائِمٌ فَكْرَهُ أَنْ ٦٠٧
- يَنْبُتَهُ وَيَنْغُضَ عَلَيْهِ نَوْمَهُ فَانْصَرَفَ الْقَوْمُ وَلَمْ يَشْتَرُوا سَلْعَتَهُ فَلَمَّا انْتَبَهَ أَبُوهُ ... ٦٠٧
- قَالَ: يَا بَنِيَّ مَا صَنَعْتَ فِي سَلْعَتِكَ؟ ٦٠٧
- قَالَ: هِيَ قَائِمَةٌ لَمْ أَبْعُهَا لِأَنَّ الْمِفْتَاحَ كَانَ تَحْتَ رَأْسِكَ فَكْرَهْتَ أَنْ ٦٠٧
- أَزْجِعَكَ مِنْ رَقْدَتِكَ وَانْغُضَّ عَلَيْكَ نَوْمُكَ قَالَ لَهُ أَبُوهُ:..... ٦٠٧
- قَدْ جَعَلْتَ هَذِهِ الْبَقْرَةَ لَكَ عَوْضاً عَمَّا فَاتَكَ مِنْ رِبْحِ سَلْعَتِكَ وَ ٦٠٧
- شَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْأَبْنِ مَا فَعَلَ بِأَبِيهِ فَأَمَرَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ مُوسَى ٧ أَنْ يَأْمُرَ ٦٠٨
- بَنِي إِسْرَائِيلَ بِذَبْحِ تِلْكَ الْبَقْرَةِ بَعِينِهَا لِيُظْهَرَ قَاتِلُ ذَلِكَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ فَلَمَّا ٦٠٨
- اجْتَمَعَ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى مُوسَى ٧ وَسَأَلُوهُ..... ٦٠٨

- قال: ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة ليحيى ذلك القتيل تعجبوا و ۶۰۸
- [قَالُوا] يا موسى [اَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ اَعُوذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنَ مِنْ ۶۰۸
- الْجَاهِلِينَ] فان الاستهزاء من صفات الجاهل و نسبة امر الى الله لم يكن ۶۰۸
- منسوباً اليه ليست من وصف العاقل. ۶۰۸
- [قَالُوا اَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ] ما وصفها فان ما هي ۶۰۸
- كما هو سؤال عن حقيقة الشئ و مهيته يكون سؤالاً عن صفة الشئ و ۶۰۸
- مميزاته العرضية. ۶۰۸
- [قَالَ اِنَّهُ يَقُولُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ] اى لامستة و لغلبة ۶۰۸
- الاسمية عليه لم يأت بقاء الثأنيث. ۶۰۸
- [وَلَا بَكْرٌ] لاصغيرة [عَوَانُكُمْ بَيْنَ ذَلِكَ] المذكور من الفارض ۶۰۸
- و البكر [فافعلوا ما تؤمرون] و لا تكثر السؤل عنها حتى يشدد ۶۰۸
- عليكم. ۶۰۸
- [اِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا] شديد الصفرة مستحسناً بحيث ۶۰۸
- لا يضرب الى السواد و لا الى البياض. ۶۰۸
- [تَسْرُّ اَلْتَّنَظِيرِينَ] لحسنها و بريقها [قَالُوا اَدْعُ لَنَا رَبَّكَ ۶۰۸
- يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ] زيادة على ما وصفت بحيث لا يبقى لنا التباس [اِنَّ ۶۰۸
- الْبَقَرَ تَشَبَّهَ عَلَيْنَا وَاِذَا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ لَمُهْتَدُونَ] ببيانك روى أنهم ۶۰۹
- لو لم يستثنوا لما يثبت لهم آخر الابد. ۶۰۹

- [قَالَ إِنَّمَا يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ] لا تكون. ٦٠٩
- مروضة مذلة لا تارة الارض [وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ] ولا تكون مروضة. ٦٠٩
- تسقى الحرث بالدلاء. ٦٠٩
- [مُسَلَّمَةٌ] من العيوب [لَا شَيْءَ فِيهَا] لا لون فيها غير الصفرة. ٦٠٩
- يخالطها [قَالُوا أَتَكُنَّ جِثَّتْ بِالْحَقِّ] من أوصاف البقرة و حقيقتها التي ٦٠٩
- بها تمتاز عن غيرها و قد عرفناها هي بقرة فلانٍ و اشير في بعض الاخبار ٦٠٩
- انهم لو ذبحوا أى بقرة عمدوا اليها أجزأهم لكنهم شددوا على أنفسهم ٦٠٩
- فشدد الله عليهم. ٦٠٩
- و في تفسير الامام ٧ فلما سمعوا هذه الصفات. ٦٠٩
- قالوا: يا موسى فقد أمرنا ربنا بذبح بقرة هذه صفتها؟ ٦٠٩
- قال: بلى و لم يقل موسى في الابتداء ان الله قد أمركم لانه ٦٠٩
- لوقال: ان الله قد أمركم لكانوا اذ قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي و ٦٠٩
- مالونها كان لا يحتاج الى ان يسأله عز و جل ذلك ولكن كان يجيبهم هو. ٦٠٩
- بأن يقول امركم ببقرة فائ شىء وقع عليه اسم البقرة فقد خرجتم من أمره ... ٦٠٩
- اذا ذبحتموها. ٦٠٩
- فلما استقر الامر عليهم طلبوا هذه البقرة فلم يجدوها الا عند شاب. ٦٠٩
- من بنى اسرائيل أراء الله في منامه محمداً ٩ و علياً ٧ و طيبى ذريتهما. ٦٠٩
- فقالا انك كنت لنا محبباً مفضلاً و نحن نريد ان نسوق اليك بعض جزائك. ٦٠٩

- فی الدنیا فاذا راموا شراء بقرتك فلا تبعها الا بأمر أمك ۶۱۰
- فان الله یلقنها ما یرغیبك به و عقبك، ففرح الغلام و جاء القوم ۶۱۰
- یطلبون بقرته ۶۱۰
- فقالوا: بكم تبیع بقرتك هذه؟ ۶۱۰
- قال: یدینارین و الخيار لامی قالوا: رضینا بدينارٍ فساءلها، ۶۱۰
- فقال: بأربعة، فأخبرهم فقالوا، نعطیک دينارين، فأخبر أمه، فقامت: ۶۱۰
- ثمانية، فما زالوا یطلبون علی النصف ممّا تقول أمه، و یرجع الى أمه ۶۱۰
- فتضعف الثمن حتى بلغ ثمنها ملامسك ثوراً كبير ما یكون ملائدنانیر، ۶۱۰
- فأوجبت لهم البیع ۶۱۰
- و فی تفسیر الامام ۷ ان أصحاب البقرة ضجّوا الى موسى ۷ و ۶۱۰
- قالوا: افتقرت القبيلة و انسلخنا بلجاجنا عن قليلنا و كثيرنا فأرشدهم ۶۱۰
- موسی ۷ الى التوسل بنبيّنا فأوحى الله اليه لیذهب رؤسائهم الى خربة ۶۱۰
- بنی فلان و یكشفوا عن موضع كذا و یستخرجوا ما هناك فانه عشرة ۶۱۰
- آلاف ألف دينار لیردّوا عل كلّ من دفع فی ثمن هذه البقرة ما دفع لتعود ۶۱۰
- أحوالهم علی ما كانت ۶۱۰
- ثمّ لیتقاسموا بعد ذلك ما یفضل و هو خمسة الاف ألف دينار ۶۱۱
- علی قدر ما دفع كلّ واحد منهم لیتضاعف أموالهم جزاء علی توسّلهم ۶۱۱
- بمحمّد ۹ و آله: و اعتقادهم لتفیلهم ۶۱۱

- ٦١٨ نقل أنّه قال رجل للصادق ٧: فإذا كان هؤلاء العوام من اليهود.
- ٦١٨ لا يعرفون الكتاب إلا بما يسمعون من علمائهم لا سبيل لهم الى غيره.
- ٦١٨ فكيف ذمّهم بتقليدهم والقبول من علمائهم وهل عوام اليهود الاكعوا منا.
- ٦١٩ يقلّدون علماءهم فان لم يجز لا ولئك القبول من علمائهم لم يجز لهؤلاء.
- ٦١٩ القبول من علمائهم؟
- ٦١٩ - فقال ٧: بين عوامنا و علمائنا وبين عوام اليهود و علمائهم فرق.
- ٦١٩ من جهةٍ و تسوية من جهةٍ، امّا من حيث استوا فانّ الله قد ذمّ عوامنا.
- ٦١٩ بتقليدهم علماءهم كما قد ذمّ عوامهم، و امّا من حيث افترقوا فلا.
- ٦١٩ قال: بين لي ذلك يا ابن رسول الله ٩؟
- ٦١٩ قال ٧: انّ عوام اليهود كانوا قد عرفوا علماءهم بالكذب الصّراح.
- ٦١٩ و بأكل الحرام و الرّشا، و بتغيير الاحكام عن وجهها بالشّفاعات و.
- ٦١٩ العنایات و المصانعات، و عرفوهم بالتّعصّب الشّدید الّذی یفارقون به.
- ٦١٩ أديانهم.
- ٦١٩ وأنّهم اذا تعصّبوا أزالوا حقوق من تعصّبوا عليه و أعطوا ما.
- ٦١٩ لا يستحقّنه من تعصّبوا له من أموال غيرهم و ظلّموهم من أجلهم، و.
- ٦١٩ عرفوهم يقارفون المحرّمات و اضطروا بمعارف قلوبهم الى انّ من فعل ما.
- ٦١٩ يفعلونه فهو فاسق لا يجوز ان يصدق على الله و لا على الوسائط بين الخلق.
- ٦١٩ و بين الله.

- فلذلك ذمهم لما قلّدوا من قد عرفوا و من قد علموا أنّه لا يجوز ۶۱۹
- قبول خبره و لاتصديقه فى حكايته، ولا العمل بما يؤدّيه اليهم عمّن لم ۶۱۹
- يشاهدوه، و وجب عليهم النّظر بأنفسهم فى أمر رسول الله ۹ اذا كانت ۶۱۹
- دلائله أوّضح من ان تخفى و أشهر من ان لاتظهر لهم..... ۶۱۹
- و كذلك عوامّ أمّتنا اذا عرفوا من فقهاءهم الفسق الظّاهر و العصبية ۶۱۹
- الشّديدة و التّكالب على حطام الدّنيا و حرامها، و اهلاك من يتعصّبون عليه... ۶۲۰
- و ان كان لاصلاح أمره مستحقّاً، و الرّفق و البرّ و الاحسان على من ۶۲۰
- تعصّبوا له و ان كان للاذلال و الاهانة مستحقّاً؛ فمن قلّد من عوامنا مثل ۶۲۰
- هؤلاء الفقهاء فهم مثل اليهود الّذين ذمّهم الله بالتقليد لفسقة فقهاءهم. ۶۲۰
- فأمّا من كان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدينه مخالفاً على هواه ۶۲۰
- مطيعاً لامر مولاه فللعوام ان يقلّدوه؛ و ذلك لا يكون الاّ فى بعض فقهاء ۶۲۰
- الشّيعه لاجميعهم فانّ من يركب من القبائح و الفواحش مراكب فسقة فقهاء... ۶۲۰
- العامّة فلا تقبلوا منهم عتّاً شيئاً و لا كرامة لهم..... ۶۲۰
- و وجه قوله: من زار أخاه المؤمن فى بيته من غير عوضٍ و..... ۶۲۷
- لا غرضٍ فكأنّما زار الله فى عرشه؛ فانّ زيارة المؤمن زيارة الله لكن فى ۶۲۸
- المرتبة النّازلة. ۶۲۸
- و وجه قوله: اذا تصافح المؤمنان يتحاطّ الذّنوب عنهما كما ۶۲۸
- يتحاطّ الورق عن الشّجر، و قوله: اذا تصافح المؤمنان كان يدا الله بين ۶۲۸

- أيديهما أو فوق أيديهما، أو ينظر الله اليهما بالرحمة، فإن تصافحهما سببٌ ... ٦٢٨
- لقوة ظهور والدهما فيهما وبقدر ظهور الوالد يكون انحاء الذنوب من ... ٦٢٨
- الولد. ٦٢٨
- روى عن رسول الله ٩ أنه قال: افضل والديكم وأحقهما لشكركم. ٦٢٩
- محمد ٩ وعلي ٧. ٦٢٩
- و قال علي بن ابي طالب ٧ سمعت رسول الله ٩ يقول: انا وعلي ... ٦٢٩
- أبراهمة الامّة ولحقنا عليهم أعظم من حقّ أبوي ولادتهم، فانّا ننقذهم ان ... ٦٢٩
- اطاعونا من النار الى دار القرار. ٦٢٩
- ونلحقهم من العبوديّة بخيار الاحرار، والاحسان اليهما و الى ... ٦٢٩
- سائر من أمر الله باحسانهم أمّا بحسن صحابتهم والتواضع لهم و اظهار ... ٦٢٩
- الرحمة عليهم، أو بالخدمة لهم والسعى في حاجاتهم وقضائهم و دفع ... ٦٢٩
- الاذى عنهم، أو بالسؤال عن الله والدعاء لهم، أو بحفظهم في عرضهم و ... ٦٣٠
- عيالاتهم و اموالهم في غيابهم. ٦٣٠
- قال رسول الله ٩: من رعى حقّ قرابات أبويه أعطى في الجنة. ٦٣٠
- ألف ألف درجة، و من رعى حقّ قربي محمد ٩ وعلي ٧ أوتي من ... ٦٣٠
- فضائل الدرجات و زيادة المثوبات على قدر زيادة فضل محمد ٩ و. ٦٣٠
- علي ٧ علي أبوي نسبه. ٦٣٠
- روى عن الصادق ٧: قولوا للناس حسناً كلّهم مؤمنهم و ... ٦٣٢

- مخالفهم، اَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَيَسِطُ لَهُمْ وَجْهَهُ وَبَشَرَهُ..... ۶۳۳
- و اَمَّا الْمُخَالِفُونَ فَيَكْلَمُهُم بِالْمَدَارَةِ لَا جِذَابَهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ فَان..... ۶۳۳
- يُبَاسٌ مِنْ ذَلِكَ يَكْفُ شُرُورَهُمْ عَنْ نَفْسِهِ وَ اخْوَانَهُ الْمُؤْمِنِينَ..... ۶۳۳
- ثُمَّ قَالَ: اِنَّ مَدَارَةَ اَعْدَاءِ اللَّهِ مِنْ اَفْضَلِ صَدَقَةِ الْمَرْءِ عَلَى نَفْسِهِ وَ..... ۶۳۳
- اخْوَانَهُ، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ۹ فِي مَنْزِلِهِ اَذُنَ اسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ..... ۶۳۳
- عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي بِنِ أَبِي سُلُولٍ..... ۶۳۳
- فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ۹، يَسُّ اُخُوَالِ الْعَشِيرَةِ اِذْ نَوَالَهُ فَلَمَّا دَخَلَ اَجْلَسَهُ وَ..... ۶۳۳
- بَشَرٌ فِي وَجْهِهِ فَلَمَّا خَرَجَ قَالَتْ عَائِشَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ۹ قُلْتَ فِيهِ مَا قُلْتَ وَ..... ۶۳۳
- فَعَلْتَ فِيهِ مِنَ الْبَشَرِ مَا فَعَلْتَ؟!..... ۶۳۳
- فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ۹: يَا عُوَيْشُ يَا حَمِيرَاءُ اِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ..... ۶۳۳
- الْقِيَامَةِ مَنْ يَكْرُمُ اتِّقَاءَ شَرِّهِ..... ۶۳۳
- قَالَ ۷: وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ عَلَى مُحَمَّدٍ ۹ وَآلِهِ: عِنْدَ اَحْوَالِ..... ۶۳۳
- غَضَبِكُمْ وَرِضَاكُمْ وَشِدَّتِكُمْ وَرَخَاكُم، وَهُمُوكُمْ الْمَعْلُوقَةُ بِقُلُوبِكُمْ..... ۶۳۴
- نَسَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ۹ اَنَّهُ ۹ قَالَ لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَةُ فِي الْيَهُودِ اَي..... ۶۳۷
- الَّذِينَ نَقَضُوا عَهْدَ اللَّهِ وَكَذَّبُوا رِسَالَاتِ اللَّهِ وَكَتَلُوا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ: اَفَلَا أَنْتَبَّكُمْ..... ۶۳۷
- بِمَنْ يَضَاهِيهِمْ مِنْ يَهُودِ هَذِهِ الْأُمَّةِ؟..... ۶۳۷
- قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ۹ قَالَ: قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي يَنْتَحِلُونَ أَنْتَهُمْ مِنْ..... ۶۳۷
- أَهْلِ مِلَّتِي يَقْتُلُونَ أَفْضَلَ ذَرِيَّتِي وَاطَّالِبَ أَرْوَمَتِي، وَبَيِّدُونَ شَرِيعَتِي وَ..... ۶۳۷

- سَنَتِي، و يقتلون و لدى الحسن والحسين ٨ كما قتل أسلاف اليهود زكريّا ٦٣٧
- و يحيى ٧ ٦٣٧
- الا و ان الله يلعنهم و يبعث على بقايا ذراريهم قبل يوم القيامة ٦٣٧
- هادياً مهدياً من ولد الحسين ٧ المظلوم يحرقهم بسيف أوليائه الى نار ٦٣٧
- جهنّم ٦٣٧
- و في الخبر: يا مفضل ان الله تبارك و تعالى جعل في النبي خمسة ٦٣٨
- أرواح روح الحيوة؛ فيه دبّ و درج، و روح القوة؛ فيه نهض و جاهد، و ٦٣٩
- روح الشّهودة؛ فيه أكل و شرب و اتى النساء من الحلال، و روح الايمان ٦٣٩
- فيه آمن و عدل، و روح القدس لا ينام و لا يغفل و لا يلهو و لا يزهو ٦٣٩
- عن الباقر ٧ أنّه قال: ضرب الله مثلاً لأمّة محمّدٍ ٩ فقال لهم: فان ٦٣٩
- جاءكم محمّدٌ ٩ بما لا تهوى أنفسكم بموالاة عليّ ٧ استكبرتم فريقياً ٦٣٩
- من آل محمّدٍ: كذبتم و فريقاً تقتلون قال: فذلك تفسيرها في الباطن ٦٣٩
- و نسب الى عليّ ٧ أنّه قال بعد ذكر استفتاح اليهود و استنصارهم ٦٤١
- على أعدائهم: فلما ظهر محمّدٌ ٩ حسدوه اذ كان من العرب و كذبوه ثم ٦٤٢
- قال رسول الله ٩ هذه نصره الله لليهود على المشركين بذكرهم لمحمّدٍ ٩ ٦٤٢
- و آله الا فاذكروا يا أمّة محمّدٍ ٩ و آله عند نوائبكم و شدائدكم ٦٤٢
- لينصر الله به ملائكتكم على الشّياطين الذين يقصدونكم ٦٤٢
- فان كلّ واحدٍ منكم معه ملكٌ عن يمينه يكتب حسناته و ملكٌ عن ٦٤٢

- یساره یکتب سبائته و معه شیطانان من عند ابلیس یغویانه فاذا وسوسا..... ۶۴۲
- فی قلبه و ذکر الله تعالی و قال: لاحول و لا قوه الا بالله العلیّ العظیم و..... ۶۴۲
- صلی الله علی محمدؐ ۹ خنس الشیطانان و اختفیا..... ۶۴۲
- و عن الباقرؑ فی حدیث: فعمد موسیؑ فبذل العجل من انفه الی..... ۶۴۷
- طرف ذنبه ثم احرقه بالنار فذرّه فی الیمّ فكان أحدهم لیقع فی الماء و ما..... ۶۴۷
- به الیه من حاجة فیتعرّض لذلك الرّماد فیشر به و هو قول الله تعالی و..... ۶۴۷
- أشربوا فی قلوبهم العجل و علی الخبر الاوّل فالمعنی ادخلوا بأشرب..... ۶۴۷
- موسیؑ لهم الماء المخلوط ببرادة العجل جرم العجل فی قلوبهم..... ۶۴۷
- الجسمانیة و باله فی قلوبهم الرّوحانیة..... ۶۴۷
- و علی الثانی أدخلوا بأشرب حبّ العجل لهم الماء المخلوط..... ۶۴۷
- بیرادته جرم العجل فی قلوبهم..... ۶۴۷
- و فی تفسیر الامامؑ ۷ قال علی بن الحسین علیهما السّلام فی..... ۶۵۳
- تفسیره هذه الایة، و ذلك أنّ رسول اللهؐ ۹ لمّا آمن به عبد الله بن سلام بعد..... ۶۵۳
- مسئلة الّتی سأله رسول اللهؐ ۹ و جوابه ۹ آیاه عنها قال: یا محمد بقیة..... ۶۵۳
- واحدة و هی المسئلة الكبرى و الغرض الاقصی من الذی یخلفك بعدك و..... ۶۵۳
- یقضى دیونك و ینجز عداتك و یؤدی اماناتك و یوضح عن آیاتك و..... ۶۵۳
- بیناتك؟..... ۶۵۳
- فقال: رسول اللهؐ ۹ اولئك أصحابی قعود، فامض الیهم فیدولک..... ۶۵۳

- التَّوَر السَّاطِع فِي دَائِرَةِ غَرَّةٍ وَلِيَّ عَهْدِي وَصَفْحَةُ خَدْيِهِ وَسِينُطْقُ طُومَارِكِ... ٦٥٣
- بِأَنَّهُ هُوَ الْوَصِيُّ وَسَيَشْهَدُ جَوَارِحُكَ بِذَلِكَ..... ٦٥٣
- فَصَارَ عَبْدُ اللَّهِ إِلَى الْقَوْمِ فَرَأَى عَلِيًّا ٧ يَسْطَعُ مِنْ وَجْهِهِ نُورٌ يَبْهَرُ..... ٦٥٣
- نُورُ الشَّمْسِ وَنَطَقَ طُومَارُهُ وَأَعْضَاءُ بَدَنِهِ كُلُّهُ يَقُولُ: يَا ابْنَ سَلَامِ هَذَا..... ٦٥٣
- عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ٧ الْمَالِيُّ جَنَّانُ اللَّهِ بِمَحَبَّتِهِ وَنِيرَانُهُ بِشَأْنِيهِ، الْبَاثُّ دِينَ اللَّهِ..... ٦٥٣
- فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَآفَاقِهَا، وَالتَّائِي لِلْكَفْرِ عَنْ نَوَاحِيهَا وَارْجَائِهَا فْتَمَسَّكَ..... ٦٥٣
- بِوَلَايَتِهِ تَكُنْ سَعِيداً، وَاثْبَتْ عَلَى التَّسْلِيمِ لَهُ تَكُنْ رَشِيداً..... ٦٥٣
- فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَ..... ٦٥٣
- أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا ٩ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْمَصْطَفَى، وَأَمِينُهُ الْمُرْتَضَى، وَ..... ٦٥٣
- أَمِيرُهُ عَلَى جَمِيعِ الْوَرَى، (إِلَى أَنْ قَالَ)..... ٦٥٣
- وَأَشْهَدُ أَنَّكَمَا اللَّذَانِ بَشَّرَ بِكُمَا مُوسَى ٧ وَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَ..... ٦٥٣
- دَلٌّ عَلَيْكُمَا الْمُخْتَارُونَ مِنَ الْأَصْفِيَاءِ..... ٦٥٣
- ثُمَّ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ٩: قَدْ تَمَّتِ الْحُجُجُ، وَانْزَاكَتِ الْعُلُلُ، وَانْقَطَعَتْ..... ٦٥٤
- الْمُعَاذِيرُ، فَلَا عَذْرَ لِي أَنْ تَأْخُذَتْ عَنْكَ، وَلَا خَيْرَ لِي أَنْ تَرَكْتَ التَّعَصُّبَ لَكَ..... ٦٥٤
- ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ٩ إِنَّ الْيَهُودَ أَنْ سَمِعُوا بِإِسْلَامِي وَقَعُوا فِيَّ..... ٦٥٤
- فَاخْبَأْ بِي عِنْدَكَ فَإِذَا جَاؤُكَ فَاسْأَلْهُمْ عَنِّي تَسْمَعْ قَوْلَهُمْ فِيَّ قَبْلَ أَنْ يَعْلَمُوا..... ٦٥٤
- بِإِسْلَامِي وَبَعْدَهُ لَتَعْلَمَ أَحْوَالَهُمْ..... ٦٥٤
- فَخْبَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ دَعَا قَوْمًا مِنَ الْيَهُودِ فَحَضَرُوهُ وَعَرَضَ..... ٦٥٤

- ۶۵۴ عليهم أمره فأبوا.
- ۶۵۴ فقال: بمن ترضون حكماً بيني وبينكم؟
- ۶۵۴ قالوا: بعبدالله بن سلام، قال ۹: وإي رجل هو؟
- ۶۵۴ قالوا: رئيسنا وابن رئيسنا، وسيدنا وابن سيدنا، وعالمنا وابن عالمنا.
- ۶۵۴ عالمتنا، وورعنا وابن ورعنا، وزاهدنا وابن زاهدنا.
- ۶۵۴ فقال رسول الله ۹: أرايتم ان آمن بي اترضون؟
- ۶۵۴ قالوا: قد أعاذه الله من ذلك، فقال: اخرج عليهم يا عبدالله وأظهر
- ۶۵۴ ما قد أظهره الله لك من أمر محمد ۹ فخرج عليهم وهو يقول: أشهد ان
- ۶۵۴ لا إله الا الله وحده لا شريك له، وأشهد ان محمد ۹ عبده ورسوله.
- ۶۵۴ المذكور في التوراة والانجيل و صحف ابراهيم و سائر كتب الله المدلول
- ۶۵۴ فيها عليه وعلى أخيه علي بن ابي طالب ۷، فلما سمعوه يقول ذلك.
- ۶۵۴ قالوا: يا محمد ۹ سفيهنا وابن سفيهنا، وشرنا وابن شرنا، و
- ۶۵۴ فاسقنا وابن فاسقنا، وجاهلنا وابن جاهلنا، كان غائباً عنا ففكر هنا ان
- ۶۵۴ نغتابه.
- ۶۵۵ فقال عبدالله: هذا الذي كنت أخافه يا رسول الله ۹ (الى آخر
- ۶۵۵ ماروى).
- ۶۵۵ نسب الى رسول الله ۹ انه قال: اتقوا عباد الله واثبتوا على ما
- ۶۵۵ أمركم به رسول الله ۹ من توحيد الله و من الايمان بنبوّة محمد ۹.

- رسول الله، و من الاعتقاد بولاية عليّ ٧ وليّ الله، ولا يغرّتكم صلوتكم ٦٥٦
- صيامكم و عباداتكم السّالفة أنّها تنفعكم ان خالفتم العهد و الميثاق فمن و ... ٦٥٦
- فى وُفى له، و من نكث فأنّما ينكث على نفسه، و الله وليّ الانتقام منه، و ٦٥٦
- أنّما الاعمال بخواتيمها. ٦٥٦
- ظهر وجه صحّة التفسير المنسوب الى الصادق ٧ من قوله: ولما ٦٥٦
- جاءهم جاء اليهود و من يليهم من النّواصب كتاب من عند الله القرآن ٦٥٦
- مشتملاً على وصف محمّد ٩ و عليّ ٧ و ايجاب ولايتهما و ولاية ٦٥٦
- أوليائهما و عداوة أعدائهما. ٦٥٦
- فقد نسب فى مجمع البحرين الى الصادق ٧ أنّه قال: جعل الله ٦٥٨
- تعالى ملك سليمان فى خاتمه فكان اذا لبسه حضرته الجنّ و الانس و ٦٥٨
- الطّير و الوحش و أطاعوه، و يبعث الله ريحاً تحمل الكرسيّ بجميع ما ٦٥٨
- عليه من الشّياطين و الطّير و الانس و الدّوابّ و الخيل؛ فتمرّ بها فى ٦٥٨
- الهواء الى موضع يريدّه سليمان. ٦٥٨
- و كان يصلّى الغداة بالشّام و الظّهر بفارس، و كان اذا دخل الخلاء ٦٥٨
- دفع خاتمه الى بعض من يخدمه فجاء شيطانٌ فخدع خادمه و أخذ منه ٦٥٨
- الخاتم و لبسه فخرّت عليه الشّياطين و الجنّ و الانس و الطّير و الوحش ٦٥٨
- فلما خاف الشّيطان ان يفتنوا به ألقى الخاتم فى البحر فبعث الله سمكة ٦٥٨
- فالتقمه ثمّ أنّ سليمان خرج فى طلب الخاتم فلم يجده فهرب و مرّ ٦٥٨

- ۶۵۸ على ساحل البحر تائباً الى الله تعالى.
- ۶۵۸ فمرّ بصيّادٍ يصيد السمك فقال له: أعينك على ان تعطيني من.
- ۶۵۸ السمك شيئاً فقال: نعم فلما اصطاد دفع الى سليمان سمكة فأخذها و شقّ.....
- ۶۵۸ بطنها فوجد الخاتم في بطنها.....
- ۶۵۸ فلبسه فخرّت عليه الشياطين والوحش ورجع الى مكانه فطلب
- ۶۵۸ ذلك الشيطان وجنوده الذين كانوا معه فقتلهم و حبس بعضهم في جوف
- ۶۵۸ الماء و بعضهم في جوف الصخرة.
- ۶۵۸ فهم محبوسون الى يوم القيامة، و نقل أنّه كان عسكر سليمان مائه
- ۶۵۸ فرسخ؛ خمسة و عشرون من الانس و خمسة و عشرون من الجنّ، و
- ۶۵۸ خمسة و عشرون من الطير، و خمسة و عشرون من الوحش.
- ۶۵۸ و روى أنّه أخرج مع سليمان من بيت المقدس ستمائة الف كرسىً
- ۶۵۸ عن يمينه و شماله و أمر الطير فأظلمت و أمر الريح فحملتهم حتّى و ردت
- ۶۵۸ بهم مدائن كسرى ثمّ رجع فبات في فارس.....
- ۶۵۸ فقال بعضهم لبعض: هل رأيتم ملكاً اعظم من هذا او سمعتم؟
- ۶۵۸ - قالوا: لا.
- ۶۵۸ فنادى ملك من السماء: تسبيحة في الله أعظم ممّا رأيتم.....
- ۶۵۸ و نسب الى الباقر أنّه قال: لمّا هلك سليمان ۷ وضع ابليس
- ۶۵۸ السحر ثمّ كتبه في كتابٍ فطواه و كتب على ظهره: هذا ما وضع

- آصف بن برخیا لملك سليمان بن داود ٨ من ذخائر كنوز العلم من أراد كذا..... ٦٥٨
- و كذا فليفعَل كذا و كذا، ثم دفنه تحت السرير ثم استبان لهم فقرأه فقال ٦٥٨
- الكافرون: ما كان يغلبنا سليمان ٧ إلا بهذا..... ٦٥٨
- و قال المؤمنون: بل هو عبدا و نبيّه فعلى ما سبق من سلطنة..... ٦٥٨
- الشياطين و فرار سليمان ٧ إلا بهذا..... ٦٥٨
- و قال المؤمنون: بل هو عبد الله و نبيّه فعلى ما سبق من سلطنته..... ٦٥٨
- الشياطين..... ٦٥٨
- و عن الصادق ٧ أنّه قال كان بعد نوح قدكثر السحرة و المموّهون ٦٦٣
- فبعث الله ملكين الى نبيّ ذلك الزمان بذكر ما يسحر به السحرة و ذكر ما..... ٦٦٣
- يبتل به سحرهم و يرّد به كيدهم فتلقاه النبيّ عن الملكين و أدّاه الى عباد ٦٦٣
- الله بأمر الله عزّ و جلّ و أمرهم ان يقفوا به على السحر و ان يبطلوه و نهاهم ٦٦٣
- ان يسحروا به الناس و هذا كما يدلّ على السّمّ ما هو، و على ما يدفع به ٦٦٣
- اثلة السّمّ..... ٦٦٣
- ثمّ يقال لمتعلّم ذلك: هذا السّمّ؛ فمن رأيتَه سمّ فادفع غائلته بكذا؛..... ٦٦٤
- و أيّاك ان تقتل بالسّمّ أحداً..... ٦٦٤
- قال: و ذلك النبيّ أمر الملكين ان يظهر للنّاس بصورة بشريّن و..... ٦٦٤
- يعلّماهم ما علّمهما الله من ذلك و يعظاهم..... ٦٦٤
- و نسب الى أبي جعفر ٧ أنّه قال: انّ الملائكة كانوا ينزلون من ٦٦٤

- ۶۶۴ السَّما الى الارض (الى ان قال).
- ۶۶۴ فقالت طائفة من الملائكة: يا ربِّنا اما تغضب ممَّا يعمل خلقك في
- ۶۶۴ أرضك و ممَّا يصفون فيك الكذب (الى ان قال).
- ۶۶۴ فأحبَّ الله ان يرى الملائكة القدرة و نفاذ أمره في جميع خلقه
- ۶۶۴ فأوحى الله الى الملائكة ان انتدبوا منكم ملكين حتَّى أهبطهما الى الارض ...
- ۶۶۴ ثمَّ أجعل فيهما من طبائع المطعم و المشرب و الشَّهوة و الحرص و الأمل
- ۶۶۴ مثل ما جعلته في ولد آدم.....
- ۶۶۴ ثمَّ أختبرهما في الطَّاعة لي، قال: فندبوا لذلك هاروت و ماروت.....
- ۶۶۴ و كانا من أشدَّ الملائكة قولاً في العيب لولد آدم ۷ فأوحى الله اليهما: ان.....
- ۶۶۴ اهبطا الى الارض فقد جعلت لكما مثل ما جعلت لولد آدم.....
- ۶۶۴ ثمَّ أوحى الله اليهما: انظرا الّا تشركا بى شيئاً لا تقتلا النَّفس الَّتى.....
- ۶۶۴ حرَّم الله و لاتزنيا و لاتشربا الخمر؛ فهبطا ناحية بابل فرفع لهما مشرف.....
- ۶۶۴ فأقبلا نحوه و اذا بحضرته امرأةً جميلة حسناء متزيّنة عطرة مسفرة مقبلة
- ۶۶۴ نحوهما، قال:.....
- ۶۶۴ فلمَّا نظرا اليها و ناطقها و تأمَّلاها وقعت في قلوبهما موقعاً.....
- ۶۶۵ شديداً فرجعا اليها رجوع فتنة و خذلان و راوداها عن نفسها، و اجمال.....
- ۶۶۵ الخبر أنَّها أمرتهما بسجود الصَّتم و شرب الخمر ليتوسَّلا بهما الى الزَّنا.....
- ۶۶۵ معها، فتوامرا بينهما و قالا:.....

- ٦٦٥ هذه ثلاثة خصالٍ ممّا نهينا عنه، فغلبت عليهما الشهوة فأجاباها .
- ٦٦٥ فشربا الخمر و سجدا الصنم فلما تهيأت لهما و تهيئتها دخل عليهما سائلٌ .
- ٦٦٥ يسأل فلما ان راهما و رأياه ذعرا منه .
- ٦٦٥ فقال لهما: أنكما لمريبان ذعران قدخلتما بهذه المرثة أنكما لرجلا .
- ٦٦٥ سوء و خرج عنهما .
- ٦٦٥ فقالت لهما؛ لا و الهى ماتصلان الان إلى و قد اطلع هذا الرجل .
- ٦٦٥ على حالكما و يخبر بخبركما ولكن بادرا الى هذا الرجل و اقتلاه قبل ان .
- ٦٦٥ يفضحكما ثم دونكما فاقضيا حاجتكما فقتلا الرجل ثم رجعا اليها فلم .
- ٦٦٥ يريها و بدت لهما سو آتتهما .
- ٦٦٥ قال الله: اختارا عذاب الاخرة او عذاب الدنيا، فاختارا عذاب الدنيا .
- ٦٦٥ و كانا يعلمان الناس السحر فى أرض بابل ثم لما علما الناس السحر رفعا .
- ٦٦٥ من الارض الى الهواء فهما معذبان منكسان معلقان فى الهواء الى يوم .
- ٦٦٥ القيامة .
- ٦٦٥ و قيل: ان هذه القضية وقعت بعد رفع ادريس الى السماء .
- ٦٦٥ فقالت الملائكة: ما يصنع هذا الخاطى فينا فلم يرضه الله تعالى منهم و .
- ٦٦٥ جعلهم معرضاً لامتحانهم ثم قال: اختاروا من بينكم من هو أصلح منكم .
- ٦٦٥ فاختاروا ثلاثة من الملائكة أحدهم عزرائيل فهبطوا الى الارض و اختلط .
- ٦٦٦ بهم طباع أهلها و لبسوا لباسهم ثم استعفى عزرائيل من الحكومة فى .

- الارض فقبل الله منه و رفعه الى السماء و بقي هاروت و ماروت في ۶۶۶
- الارض بناحية بابل يحكمان بين الناس في النهار و اذا جاء الليل خلع ۶۶۶
- منهما طباع البشر و رفعوا الى السماء..... ۶۶۶
- فجاءت ذات يوم امرأة حسناء لمهم لها عندهما فوكت في ۶۶۶
- قلوبهما فراوداها الى ان قتلا السائل و علما الاسم الاعظم لها فلما ارادا ۶۶۶
- الاختلاط بها صعدت الى السماء بواسطه الاسم الاعظم و مسخت ۶۶۶
- كوكباً و هي هذه الزهرة المعروفة. ۶۶۶
- و الزهرة كانت اسماً لها، و بقيا في الارض بعد التنبه بأنهما عصيا ۶۶۶
- و اختارا عذاب الدنيا على هذاب الآخرة بمشورة جبرئيل فعلقا في بئر في ۶۶۶
- مغارة جبل من بابل. ۶۶۶
- فأنه نسب الى الامام الحسن العسكري ۷ أنه سئل عن هاروت و ۶۶۷
- ماروت و ما نسب اليهما مما ذكر سابقاً فقال الامام ۷: معاذ الله من ذلك. ۶۶۷
- ان ملائكة الله معصومون من الخطاء محفوظون من الكفر و القبائح ۶۶۷
- بأنطاف الله (الى آخر ما قال فيهم). ۶۶۷
- فقول المعصوم ۷: طلب العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة. ۶۷۸
- و كذا قوله ۷: كن عالماً او متعلماً و لا تكن ثالثاً فتهلك. ۶۷۸
- ان رسول الله ۹ دخل المسجد فاذا جماعة قد أطافوا برجل ۶۷۸
- فقال ۹: ما هذا؟ ۶۷۸

- ٦٧٨ - فقيل: علامة، فقال ٩: و ما العلامة؟
- ٦٧٨ - فقالوا: أعلم الناس بأنساب العرب و وقائعها و أيام الجاهلية و.
- ٦٧٨ الاشعار العربية.
- ٦٧٨ فقال النبي ٩: ذاك علم لا يضر من جهله و لا ينفع من علمه، ثم
- ٦٧٩ قال النبي ٩: انما العلم ثلاثة؛ آية محكمة، او فريضة عادلة، او سنة.
- ٦٧٩ قائمة، و ما خلاهن فهو فضل.
- ٦٨٠ و مثل ما روى عن الصادق ٧ في أقسام طلبية العلم من قوله ٧.
- ٦٨٠ طلبية العلم ثلاثة فاعرفهم بأعيانهم و صفاتهم:
- ٦٨٠ صنف يطلبه للجهل و المرء.
- ٦٨٠ و صنف يطلبه للاستطالة و الختل.
- ٦٨٠ و صنف يطلبه و العقل، فصاحب الجهل و المرء مودٍ ممارٍ
- ٦٨٠ متعرض للمقال في أندية الرجال بتذاكر العلم و صفة الحلم قد تسربل
- ٦٨١ بالخشوع و تخلّى من الورع فدقّ الله من هذا خيشومه و قطع منه
- ٦٨١ حيزومه.
- ٦٨١ و صاحب الاستطالة و الختل ذو خبّ و ملق يستطيل على مثله
- ٦٨١ من أشباهه و يتواضع للاغنياء من دونه فهو لحوائهم هاضم و لدينه
- ٦٨١ حاطم؛ فأعمى الله على هذا خبره و قطع من آثار العلماء اثره.
- ٦٨١ و صاحب الفقه و العقل ذو كآبة و حزن و سهر قد تحنّك في برنسه

- و قام اللیل فی حندسه، یعمل و یخشی و جلاً داعیاً مشفقاً مقبلاً ۶۸۱
- علی شأنه، عارفاً بأهل زمانه، مستوحشاً من أوثق اخوانه، فشد الله من ۶۸۱
- هذا أركانه، وأعطاه الله يوم القيامة أمانه..... ۶۸۱
- و قول علیؑ ۷ فی حدیث اقسام الناس: انّ الناس آلوا بعد ۶۸۲
- رسول الله ۹ الی ثلاثة؛ ۶۸۲
- آلوا الی عالمٍ علی هدی من الله قد أغناه الله بما علم عن علم غیره. ۶۸۲
- و جاهلٍ مدّعٍ للعلم لا علم له معجبٍ بما عنده قد فتنته الدّنيا و فتن ۶۸۲
- غیره. ۶۸۲
- و متعلّمٍ من عالمٍ علی سبیل هدی من الله و نجاة؛ (الی آخر ۶۸۲
- الحدیث) اشارة الی ما ذكرنا..... ۶۸۳
- و روى عن امیر المؤمنین ۷ فی عباد العامة و جهّالهم الّذین ۶۸۴
- سمّاهم أشباه الناس عالمین أنّه قال: ۶۸۵
- انّ من أبغض الخلق الی الله تعالی لرجلین، و رجل و کله الله تعالی ۶۸۵
- الی نفسه و هو جائر عن قصد السّبیل مشعوف بکلام بدعة قد لهج ۶۸۵
- بالصّوم و الصّلوّة فهو فتنة لمن افتتن به، ضالّ عن هدی من کان قبله، ۶۸۵
- مضلّ لمن اقتدى به و فی حیوته و بعد موته، حمال خطایا غیره، رهنّ ۶۸۵
- بخطیئته، و رجل قمش جهلاً فی جهّال النّاس عانٍ بأعباش الفتنة..... ۶۸۵
- قد سمّاه أشباه النّاس عالماً و لم یغن فیهِ يوماً سالماً، بکّر فاستکثر ۶۸۵

- ماقلّ منه خير ممّا كثر حتّى اذا ارتوى من ماءٍ آجن واكتنز من غير طائل ٦٨٥
- جلس بين الناس قاضياً ضامناً لتخليص ما التبس على غيره..... ٦٨٥
- و ان خالف قاضياً سبقه لم يأمن ان ينقض حكمه من يأتي بعده..... ٦٨٥
- لفعله بمن كان قبله..... ٦٨٥
- و ان نزلت به احدى المبهمات المعضلات هيّأ لها حشواً من رأيه..... ٦٨٥
- ثمّ قطع به فهو من لبس الشبهات فى مثل غزل العنكبوت لا يدري أصاب ٦٨٥
- ام أخطأ، لا يحسب العلم فى شيءٍ ممّا أنكر، ولا يرى أنّ وراء ما بلغ فيه..... ٦٨٥
- مذهباً، ان قاس شيئاً بشيءٍ لم يكذب نظره و ان اظلم عليه امر اکتتم به لما ... ٦٨٥
- يعلم من جهل نفسه لكيلا يقال له: لا يعلم..... ٦٨٥
- ثمّ جسر فقضى فهو مفتاح عشوات ركّاب شبهات خبّاط..... ٦٨٥
- جهالات، لا يعتذر ممّا لا يعلم فيسلم، ولا يعصّ فى العلم بضررٍ قاطع ٦٨٦
- فيغنم، يذرى الروايات ذرو الرّيح الهشيم، تبكى منه المواريث و تصرخ ٦٨٦
- منه الدّماء، يستحلّ بقضائه الفرج الحرام، و يحرم بقضائه الفرج الحلال، ٦٨٦
- لاملىّ باصدار ما عليه ورد، ولا هو أهلّ لما منه فرط من ادّعائه عليم ٦٨٦
- الحقّ..... ٦٨٦
- روى فى اصول الكافى عن سليم بن قيس الهلالي أنّه قال، قلت ٦٩٠
- لامير المؤمنين ٧: ائني سمعت من سلمان و المقداد وأبي ذرّ رحمهم الله ٦٩٠
- شيئاً من تفسير القرآن و أحاديث عن نبيّ الله ٩ غير ما فى أيدي الناس ٦٩٠

- ثم سمعت منك تصديق ما سمعت منهم و رأيت في أيدي الناس أشياء ۶۹۰
- كثيرة من تفسير القرآن و أحاديث عن نبي الله ﷺ أنتم تخالفونهم فيها و ۶۹۰
- تزعمون أن ذلك كله باطل أفترى الناس يكذبون على رسول الله ﷺ ۶۹۰
- متعمدين؟ ۶۹۰
- و يفسرون القرآن بآرائهم؟ ۶۹۰
- قال: فاقبل عليّ فقال: قد سألت فافهم الجواب؛ إن في أيدي ۶۹۰
- الناس حقاً و باطلاً و صدقاً و كذباً و ناسخاً و منسوخاً و عامماً و خاصاً و ۶۹۰
- محكماً و متشابهاً و حفظاً و وهماً. ۶۹۰
- و قد كذب على رسول الله ﷺ على عهده حتى قام خطيباً فقال: أيها ۶۹۰
- الناس قد كثرت عليّ الكذابة فمن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من ۶۹۰
- النار ثم كذب عليه من بعده. ۶۹۰
- و إنما أتاكم الحديث من أربعة ليس لهم خامس؛ رجل منافق يظهر ۶۹۰
- الايمان متصنّع بالاسلام و لا يتأثم و لا يتحرّج ان يكذب على ۶۹۱
- رسول الله ﷺ متعمداً فلو علم الناس أنّه منافق كذاب لم يقبلوا منه و ۶۹۱
- لم يصدقوا و لكنّهم قالوا: ۶۹۱
- هذا قد صحت رسول الله ﷺ و رآه و سمع منه؛ و أخذوا عنه و هم ۶۹۱
- لا يعرفون حاله و قد أخبره الله عن المنافقين بما أخبرهم و وصفهم فقال ۶۹۱
- تعالى: و اذا رأيتهم تعجبك أجسامهم و إن يقولوا تسمع لقولهم، ثم بقوا ۶۹۱

- بعده فتقرّبوا الى ائمة الضلالة و الدّعاة الى التّار بالزّور و الكذب و..... ٦٩١
- البهتان فولّوهم الأعمال و حملوهم على رقاب النّاس و أكلوا بهم الدّنيا و ٦٩١
- أنما النّاس مع الملوك و الدّنيا الآمن عصم الله..... ٦٩١
- فهذا أحد الاربعة، و رجل سمع من رسول الله ﷺ شيئاً لم يحفظه ٦٩١
- على وجهه و وهم فيه و لم يتعمّد كذباً فهو في يده يقول به و يعمل به..... ٦٩١
- و يرويّه فيقول: أنا سمعته من رسول الله ﷺ فلو علم المسلمون أنّه و هم ٦٩١
- لم يقبلوه؛ و لو علم هو أنّه و هم لرفضه..... ٦٩١
- و رجل ثالث سمع من رسول الله ﷺ شيئاً أمر به ثمّ نهى عنه و هو..... ٦٩١
- لا يعلم؛ او سمعه ينهى عن شيءٍ ثمّ أمر به و هو لا يعلم فحفظ منسوخه و ٦٩١
- لم يحفظ التّاسخ؛ فلو علم أنّه منسوخ لرفضه..... ٦٩١
- و لو علم المسلمون اذ سمعوه منه أنّه منسوخ لرفضوه، و آخر ٦٩١
- رابع لم يكذب على رسول الله ﷺ مبعوضٌ للكذب خوفاً من الله و تعظيماً ٦٩١
- لرسول الله ﷺ لم ينسه بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كما سمع لم..... ٦٩١
- يزد فيه و لم ينقض منه..... ٦٩١
- و علم التّاسخ من المنسوخ فعلم بالتّاسخ و رفض المنسوخ فانّ..... ٦٩٢
- أمر النّبى ﷺ مثل القرآن ناسخ و منسوخ، و خاصّ و عامّ، و محكم و..... ٦٩٢
- متشابه..... ٦٩٢
- قد كان يكون من رسول الله ﷺ الكلام له و جهان و كلام عامّ و ٦٩٢

- کلام خاصّ مثل القرآن و قال الله تعالى في كتابه: و ما آتاكم ۶۹۲
- الرّسول فخذوه، و ما نهاكم عنه فانتهوا؛ فيشتبه على من لم يعرف و لم ۶۹۲
- يدرما عنى الله به و رسوله ليس كلّ أصحاب رسول الله ۹ كان يسأله عن ۶۹۲
- الشيء فيفهم و كان منهم من يسأله و لا يستفهمه حتّى ان كانوا ليحبّون ان ۶۹۲
- يجىء الاعرابى و الطّارى فيسأل رسول الله ۹ حتّى يسمعوا و قد كنت ۶۹۲
- أدخل على رسول الله ۹ كلّ يوم دخلة و كلّ ليلة دخلة فيخلّينى فيها ادور ۶۹۲
- معه حيث دار. ۶۹۲
- و قد علم أصحاب رسول الله ۹ أنّه لم يصنع ذلك بأحد من النّاس ۶۹۲
- غبرى فربّما كان فى بيتى يأتينى رسول الله ۹ اكثر ذلك فى بيتى و كنت ۶۹۲
- اذا دخلت عليه بعض منازلہ اخلانى و أقام عتّى نساءه فلا يبقی عنده ۶۹۲
- غبرى و اذا اتانى للخلوة معى فى منزلى لم يقم عتّى فاطمة ۷ و لا أحداً ۶۹۲
- من نبى. ۶۹۲
- و كنت اذا سألتہ ۹ أجابنى و اذا سكّته عنه و فנית مسائلى ۶۹۲
- ابتدأنى، فما نزلت على رسول الله ۹ آية من القرآن الا أقرأنيها و أملاها ۶۹۲
- على فكتبتہا بخطّى و علّمتى تأويلها و تفسيرها و ناسخها و منسوخها و ۶۹۲
- محكمها و متشابهها و خاصّها و عامّها و دعا الله ان يعطينى فهمها و ۶۹۲
- حفظها فما نسيت آيةً من كتاب الله تعالى و لا علماً أملاه على و كتبته منذ ۶۹۳
- دعا الله لى بما دعا ۶۹۳

- و ما ترك شيئاً علّمه الله من حلالٍ ولا حرامٍ ولا أمرٍ ولا نهْيٍ كان ٦٩٣
- او يكون ولا كتابٍ منزلٍ على أحدٍ قبله من طاعةٍ او معصيةٍ الاّ علّميناه و ٦٩٣
- حفظته فلم أنس حرفاً واحداً..... ٦٩٣
- ثمّ وضع ٩ يده ٩ على صدرى و دعا الله لى ان يملأ قلبى علماً ٦٩٣
- وفهماً وحكماً و نوراً، فقلت: يا نبيّ الله بأبى انت و امّى منذ دعوت الله ٦٩٣
- لى بما دعوت لم أنس شيئاً و لم يفتنى شىء لم أكتبه أفتخوّف علىّ ٦٩٣
- التّسيان فيما بعد؟ ٦٩٣
- فقال: لالست أتحوّف عليك التّسيان و الجهل..... ٦٩٣
- و قال محمّد بن مسلم: قلت لابی عبد الله ٧: ما بال أقوام يروون ٦٩٤
- عن فلان بن فلان عن رسول الله ٩ لا يتّهمون بالكذب فيجيئنى منكم ٦٩٤
- خلافه؟- فقال ٧ أنّ الحديث ينسخ كما ينسخ القرآن ٦٩٤
- و قال منصور بن حازم قلت لابی عبد الله ٧: ما بالى أسألك عن ٦٩٤
- مسئلة فتجيبنى فيها بالجواب ثمّ يجئك غيرى فتجيبه فيها بجوابٍ آخر؟ ٦٩٤
- فقال: أنا نجيب التّاس على الزّيادة و التّقصان، قال قلت: فأخبرنى ٦٩٤
- عن أصحاب رسول الله ٩ صدقوا على محمّدٍ ٩ او كذبوا؟ ٦٩٤
- قال: بل صدقوا..... ٦٩٤
- قلت: فما بالهم اختلفوا؟ ٦٩٤
- قال: اما تعلم أنّ الرّجل كان يأتى رسول الله ٩ فيسأله عن ٦٩٤

- المسئلة فيجيبه فيها بالجواب ثم يجيئه بعد ذلك ما يستخ ذلك الجواب ۶۹۴
- فنسخت الأحاديث بعضها بعضاً ۶۹۴
- و عن أبي عبدالله ۷ أنه قال: إن الله رفيق يحب الرفق فمن رفق به رفق الله به ۶۹۴
- بعباده تسليلة أضعانهم و مضادتهم لهواهم و قلوبهم، و من رفق بهم أنه ۶۹۴
- يدعهم على الامر يريد ازالته عنه رفقاً بهم لكي يلتقى عليه عرى الايمان ۶۹۴
- و مناقلته جملة واحدة فيضعفوا فاذا اراد ذلك نسخ الامر بالآخر فصار ۶۹۴
- منسوخاً ۶۹۴
- و عن زرارة؛ أنه قال سألت أبا جعفر ۷ عن مسئلة فأجبنى ثم جاء ۶۹۴
- رجل فسئله عنها فأجابه بخلاف ما أجبنى ثم جاء آخر فأجابه بخلاف ما ۶۹۴
- أجبنى و أجاب صاحبي ۶۹۴
- فلما خرج الرجلان قلت: يا بن رسول الله ۹ رجلان من اهل العراق ۶۹۵
- من شيعتكم قدما يسألان فأجبت كل واحد بغير ما أجبت به صاحبه؟ ۶۹۵
- فقال: يا زرارة، إن هذا خير لنا و لكم و لو اجتمعتم على أمر واحد ۶۹۵
- لصدقكم الناس علينا و كان أقل لبقائنا و بقائكم ۶۹۵
- و عن أبي جعفر ۷ أن المؤمنين على منازل منهم على واحدة، و ۶۹۵
- منهم على اثنتين؛ و قال هكذا الى سبع، فلو ذهبت تحمّل على صاحب ۶۹۵
- الواحدة اثنتين لم يقو؛ و هكذا الى السبع. و فى بعض الأخبار عبّر عن ۶۹۵
- المراتب بعشر و عبّر فى خبر بتسعة و أربعين جزء كل جزء عشرة أجزاء، ۶۹۵

- وكلّ هذه يدلّ على اختلاف الاحكام باختلاف الاشخاص وأنهم يأمرّون ٦٩٥
- و ينهون على حسب أحوال النّاس، او على حسب أحوال شخص واحد ٦٩٥
- لأنهم أطباء النفوس و الطّبيب يراعى الامراض المرضي و أحوالهم، و ٦٩٥
- بحسب أمراضهم و أحوالهم يجيب مسائلهم و يدبّر غذاءهم و دواءهم ٦٩٥
- و لذا قال ٩: أنا و علىّ أبوا هذه الامة، و قوله ٩: أنا المنذر و ٧٠٠
- علىّ الهاد ٧٠٠
- و قال التّبيّ ٩: جعلت لى الارض مسجداً و طهوراً ٧٠٩
- و كما قال ٧: داخل فى الاشياء لا كدخول شىء فى شىء بل ٧١٣
- كدخول المقوم فى المتقوم ٧١٣
- و سئل الصادق ٧ عن رجل يقوم فى الصلوة ثم ينظر بعد ما فرغ ٧١٤
- فيرى أنّه قد انحرف عن القبلة يميناً و شمالاً فقال: قد مضت صلوته و ما ٧١٤
- بين المشرق و المغرب قبله، و نزلت هذه الاية فى قبلة المتحيّر: و لله ٧١٤
- المشرق و المغرب ٧١٤
- و فى حديث الجاثليق الذى سأل عن وجه الرّب أنّه دعا علىّ ٧ ٧١٤
- بنارٍ و حطبٍ فأضرمه فلمّا اشتعلت قال علىّ ٧: اين وجه هذه النّار؟ قال ٧١٤
- التّصرائى: هى وجه من جميع حدودها، قال علىّ ٧: هذه النّار مدبّرة ٧١٤
- مصنوعة لا يعرف وجهها و خالفها لا يشبهها، و لله المشرق و المغرب ٧١٤
- فأينما تولّوا فثمّ وجه الله لا تخفى على ربّنا خافية و على هذا الوجه ٧١٤

- فمعنی الایة ایّ جهةٍ توجّهتم فثمّ وجه الله..... ۷۱۵
- نسب الى الباقر ۷ أنّه قال: يتلون آياته و يتفقهون فيه و يعملون ۷۱۹
- بأحكامه و يرجون وعده و يخافون وعيده و يعتبرون بقصصه و يأتمرون ۷۱۹
- بأوامره و ينتهون بنواهیة ما هو و الله حفظ آياته و درس حروفه و تلاوة..... ۷۱۹
- سوره و درس أعشاره و أخماسه؛ حفظوا حروفه و أضعوا حدوده..... ۷۲۰
- و أنّما هو تدبّر آياته و العمل بأحكامه..... ۷۲۰
- قال الله تعالى: ۷۲۰
- كتاب أنزلناه اليك مباركٌ ليدبّروا آياته فالَّذين آتاهم الله الكتاب و ۷۲۰
- شرفهم بذلك يحزنهم ترك الرّعاية و القصور و التّقصير في مراعاته و ۷۲۰
- الَّذين آتاهم الشّيطان الكتاب أو أخذوه من الآباء بحسب ما اعتادوه أو ۷۲۰
- تلقّفوه من الرّجال بحسب ما تدارسوه فإنّهم يعجبهم حفظ الرّواية و ۷۲۰
- لا يباليون بترك الرّعاية..... ۷۲۰
- و لذا ورد عن الصادق ۷: إنّ الله اتّخذهُ رسولاً قبل ان يتّخذهُ ۷۲۴
- خليلاً، و إنّ الله اتّخذهُ خليلاً قبل ان يجعلهُ اماماً، فلمّا جمع له الاشياء قال: ۷۲۴
- اتّى جاعلك للنّاس اماماً..... ۷۲۴
- روى عن الباقر ۷ أنّه قال ۷: ما فرية اهل الشّام على الله تعالى ۷۲۸
- يزعمون أنّ الله تبارك و تعالى حيث صعد الى السّماء و وضع قدمه..... ۷۲۸
- على صخرة بيت المقدّس و لقد وضع عبد من عباد الله قدمه على صخرة..... ۷۲۸

- فأمرنا الله ان نتَّخذَه مصلًى..... ٧٢٨
- و روى أَنَّهُ نزلت ثلاثة اَحجار من الجنة، مقام ابرهيم ٧، و حجر ٧٢٨
- بنى اسرائيل، و الحجر الاسود ٧٢٨
- و روى عن الصادق ٧ انَّ المعنى نَحْيًا عنه المشركين و روى أَنَّهُ ٧٢٨
- سئل يغتسلن النساء اذا أتَيْن البيت؟ ٧٢٨
- قال: نعم انَّ الله يقول: طَهِّرْا بَيْتِي؛ الاية، فينبغي للعبد ان لا يدخل ٧٢٨
- الاَّ و هو طاهر قد غسل عنه العرق و الأذى و تطهَّر ٧٢٨
- و عن الباقر ٧ انَّ الثمرات تحمل اليهم من الافاق و قد استجاب ٧٢٩
- الله له حتَّى لا توجد في بلاد المشرق و المغرب ثمرة لا توجد فيها حتَّى ٧٢٩
- حكى أَنَّهُ يوجد فيها في يومٍ واحدٍ فوكه ربيعِيَّة و صيفِيَّة و خريفِيَّة و ٧٢٩
- شتائيَّة ٧٢٩
- و عن الصادق ٧ يعنى من ثمرات القلوب اى حُبِّهم الى النَّاس ٧٢٩
- ليأتوا اليهم و يعودوا ٧٢٩
- نسب الى السَّجَّاد ٧ أَنَّهُ قال: انَّ المقصود منهم الاتِّمة من ٧٢٩
- آل محمَّد ٩ و شيعتهم ٧٢٩
- [قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّوهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ] نسب ٧٣٠
- الى السَّجَّاد ٧ أَنَّهُ قال: عنى بذلك من جحد وصيَّه و لن يتَّبعه من أُمَّته ٧٣٠
- كذلك و الله هذه الامة ٧٣٠

- عن الصادق ۷ ان اسماعيل ۷ لما بلغ مبلغ الرجال أمر الله ۷۳۰
- ابراهيم ۷ ان يبنى البيت فقال: يا رب في أي بقعة؟ ۷۳۰
- قال: في البقعة التي أنزلت بها على آدم، القبة، فأضاء لها الحرم ۷۳۰
- فلم يدر ابراهيم ۷ في أي موضع يبنيه فانثر القبة التي أنزلها الله ۷۳۰
- على آدم كانت قائمة الى أيام الطوفان فلما غرقت الدنيا رفع الله تلك القبة ۷۳۰
- و بقي موضعها لم يغرق و لهذا سمي البيت العتيق لأنه أعتق عن الغرق. ۷۳۰
- فبعث الله جبرئيل ۷ فخط له موضع البيت فأنزل الله عليه القواعد ۷۳۱
- من الجنة و كان الحجر لما أنزل الله على آدم ۷ أشدّ بياضاً من الثلج فلما ۷۳۱
- مَسَّهُ أَيْدِي الكُفَّار اسودّ، فبنى ابراهيم ۷ البيت و نقل اسماعيل الحجر ۷۳۱
- من ذى طوى فرقعه في السماء تسعة أذرع ثم دلة على موضع الحجر ۷۳۱
- فاستخرجه ابراهيم ۷ و وضعه في الموضع الذي هو فيه الان فلما بنى ۷۳۱
- جعل له بابين، باباً الى المشرق و باباً الى المغرب يسمّى المستجار ثم ۷۳۱
- التقى عليه الشجر و الاذخر و علقت هاجر على بابه كساء كان معها، و ۷۳۱
- كانوا يكتسبون تحته. ۷۳۱
- كما ورد عن الباقر ۷ انما عنى بذلك علياً ۷ و فاطمة ۳ و ۷۳۶
- الحسن ۷ و الحسين ۷ و جرت بعدهم في الائمة. ۷۳۶
- سئل الباقر ۷: هل كان ولد يعقوب انبياء؟ ۷۳۶
- قال: لا ولكنهم كانوا اسباطاً اولاد الانبياء؛ و لم يكونوا فارقوا ۷۳۶

- ٧٣٦ الدُّنْيَا السَّعْدَاءُ، تَابُوا وَ تَذَكَّرُوا مَا صَنَعُوا.
- ٧٣٧ روى أنَّ أمير المؤمنين ٧ علَّم أصحابه أن إذا قرأتم قولوا: آمَنَّا
- ٧٣٧ فقولوا آمَنَّا بالله، الآية.
- ٧٤١ كما ورد: نحن التَّمَرَّةُ الوسطى بنا يلحق التَّالِي وَ البنا يرجع.
- ٧٤١ الغالى.
- ٧٤٢ نسب الى الباقر ٧ انَّمَا أنزل الله وَ كذلك جعلناكم ائمةً وسطاً
- ٧٤٢ لتكونوا شهداء على النَّاس وَ يكون الرِّسُولُ شهيداً عليكم، قال: وَ لا يكون
- ٧٤٢ شهداء على النَّاس الاّ الاثمة وَ الرِّسْلُ فأما الاثمة فأنّه غير جائز أن
- ٧٤٢ يستشهدها الله وَ فيهم من لا تجوز شهادته فى الدُّنْيَا على حزمة بقل.
- ٧٤٢ وَ نسب اليه ٧ و أيم الله لقد قضى الامر أن لا يكون بين المؤمنين
- ٧٤٢ اختلاف وَ لذلك جعلهم شهداء على النَّاس ليشهد محمّد ٩ علينا، و لنشهد
- ٧٤٢ على شيعتنا، و ليشهد شيعتنا على النَّاس، و الشَّهداء.
- ٧٤٣ كما نسب الى الامام ٧ أنّه قال يعنى الاّ لنعلم ذلك منه وجوداً بعد
- ٧٤٣ أن علمناه سيوجد.
- ٧٤٣ نسب الى الامام ٧ أنّه قال: وَ ذلك أنَّ هوى أهل مكّة كان فى
- ٧٤٣ الكعبة فأراد الله تعالى أن يبيّن متّبع محمّد ٩ ممّن خالفه باتّباع القبلة
- ٧٤٤ الّتى كرهها و محمّد ٩ يأمر بها، و لما كان هوى أهل المدينة فى بيت
- ٧٤٤ المقدّس امرهم بمخالفتها و التّوجّه الى الكعبة لتبيّن أنّ من يوافق محمّداً

- ٧٤٤ فيما يكرهه فهو مصدّقه و موافقه.
- ٧٤٤ و فى حديثٍ: قال المسلمون للنّبىّ ٩ بعد ما انصرف الى الكعبة.
- ٧٤٤ ارايت صلواتنا الّتى كنّا نصلّى الى بيت المقدّس ما حالنا فيها و حال من ٧٤٤
- ٧٤٤ مضى من أمواتنا و هم يصلّون الى بيت المقدّس فأنزل و ما كان الله ليضيع ٧٤٤
- ٧٤٤ ايمانكم..... ٧٤٤
- ٧٤٥ و فى الخبر انّ النّبىّ ٩ بعد ما اغتمّ بقول اليهود انّ محمّداً ٩..... ٧٤٥
- ٧٤٦ تابع لقبلتنا خرج فى بعض اللّيل يقلّب وجهك فى السّماء فلمّا أصبح صلّى ٧٤٦
- ٧٤٦ الغداة فلمّا صلّى من الظّهر ركعتين جاء جبرئيل فقال له: قد نرى تقلّب ٧٤٦
- ٧٤٦ وجهك فى السّماء فلنوليّنك قبلَةً ترضيها فولّ وجهك شطر المسجد الحرام ... ٧٤٦
- ٧٤٦ ثمّ أخذ بيد النّبىّ ٩ فحوّل وجهه الى الكعبة و حوّل من خلفه و جوههم ٧٤٦
- ٧٤٦ حتّى قام الرّجال مقام النّساء و النّساء مقام الرّجال فكان أوّل صلواته الى ٧٤٦
- ٧٤٦ بيت المقدّس و آخرها الى الكعبة فسمّى ذلك المسجد مسجد القبليّتين..... ٧٤٦
- ٧٥٤ و روى عن الصّادق ٧ أنّه قال: من كان ذا كراً لله على الحقيقة فهو ٧٥٤
- ٧٥٤ مطيع، و من كان غافلاً عنه فهو عاصٍ، و الطّاعة علامة الهداية و المعصية ... ٧٥٤
- ٧٥٤ علامة الضّلالة، و أصلهما من الذّكر و الغفلة، و هذا الخبر يدلّ على أنّ ٧٥٤
- ٧٥٤ الطّاعات بذكر الله طاعاتٌ و اذا كانت خالية عن ذكر الله بأن كان العابد ٧٥٤
- ٧٥٤ غافلاً عن الله حين العبادة كانت معصية..... ٧٥٤
- ٧٥٤ و روى عن الباقر ٧ أنّه قال: لا يزال المؤمن فى صلوة ما كان فى ٧٥٤

- ذكر الله قائماً كان او جالساً او مضطجعاً؛ ان الله سبحانه يقول: الذين ٧٥٤
- عذاب النار..... ٧٥٥
- كما قال ٩: او تيت جوامع الكلم..... ٧٥٨
- روى عن الصادق ٧ انه قال في كلام له: فمن صبر كرهاً و ٧٥٩
- لم يشك الى الخلق و لم يجزع بهتك ستره فهو من العام؛ و نصيبه ما قال ٧٥٩
- الله تعالى: و بشر الصابرين اى بالجنة، و من استقبل البلايا بالرحب و ٧٥٩
- صبر على سكينه و قارٍ فهو من الخاص؛ و نصيبه ما قال الله تعالى: ان الله ٧٥٩
- مع الصابرين..... ٧٥٩
- نسب الى علي ٧ انه قال: ان الله يبتلى عباده عند الاعمال السيئة..... ٧٦٠
- بنقص من الثمرات و حبس البركات و اغلاق خزائن الخيرات ليتوب تائب..... ٧٦٠
- و يقلع مقلع و يتذكر متذكر و يزدجر مزدجر..... ٧٦٠
- و عن الصادق ٧ ان هذه علامة قيام القائم ٧ تكون من الله تعالى..... ٧٦٠
- عز و جل للمؤمنين قال بشي من الخوف من ملوك بنى امية فى آخر..... ٧٦٠
- سلطانهم و الجوع بغلاء اسعارهم و نقص من لاموال فساد التجارات و قلة ... ٧٦٠
- الفضل، و نقص من الانفس الموت الذريع و نقص من الثمرات بقلة ريع ٧٦٠
- ما يزرع..... ٧٦٠
- و بشر الصابرين عند ذلك بتعجيل خروج القائم ٧ ثم قال: هذا..... ٧٦٠
- تاويل قال الله تعالى: و ما يعلم تاويله الا الله و الراسخون فى العلم. ٧٦٠

- و نسب الى الصادق ۷ أنه سئل عن السعي بين الصفاء و المروة. ۷۶۳
- فريضة ام سنة؟ ۷۶۳
- فقال ۷: فريضة، قيل، او ليس قال الله عزّ وجلّ: فلا جناح عليه. ۷۶۳
- ان يطوّف بهما؟ ۷۶۳
- قال: كان ذلك في عمرة القضاء ان رسول الله ۹ شرط عليهم ان ۷۶۳
- يرفعوا الاصنام من الصفا و المروة فتشاغل رجل عن السعي حتى انقضت ۷۶۳
- الايام و أعيدت الاصنام فجاءوا اليه. ۷۶۳
- فقالوا: يا رسول الله ۹ ان فلاناً لم يسع بين الصفا و المروة و قد ۷۶۳
- أعيدت الاصنام فأنزل الله عزّ وجلّ ان الصفا و المروة الى قوله: فلا جناح ۷۶۴
- عليه ان يطوّف بهما اي و عليهما الاصنام. ۷۶۴
- و نسب اليه ۷ أيضاً ان المسلمين كانوا يظنون ان السعي بين ۷۶۴
- الصفا و المروة شيء صنعته المشركون فأنزل الله هذه الاية. ۷۶۴
- و نسب الى ابي محمد ۹ أنه قال: قيل لامير المؤمنين ۷: من خير. ۷۶۵
- خلق الله بعد ائمة الهدى و مصابيح الدجى؟ ۷۶۵
- قال: العلماء اذا صلحوا. ۷۶۵
- قيل: فمن شرّ خلق الله بعد ابليس و فرعون و نمرود و بعد ۷۶۵
- المتسمين بأسمائكم و المتلقّبين بألقابكم و الاخذين لامكتنكم و ۷۶۵
- المتأمرين في ممالككم؟ ۷۶۵

- ٧٦٥ قال: العلماء اذا فسدوا؛ هم المظهرون للباطيل الكاتمون
- ٧٦٥ للحقائق وفيهم قال الله عزّ وجلّ: اولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون
- ٧٦٥ ونسب الى الباقر ٧ أنّه قال: إنّ رجلاً أتى سلمان الفارسيّ رحمة
- ٧٦٥ الله فقال: حدّثني فسكت عنه
- ٧٦٥ ثمّ عاد فسكت ثمّ عاد فسكت فأدبر الرّجل وهو يتلو هذه الآية:
- ٧٦٦ إنّ الذين يكتُمون (الى آخره) فقال له: أقبل أنا لو وجدنا أميناً حدّثناه
- ٧٦٦ (الحديث)
- ٧٧٣ ونسب الى الصّادق ٧ أنّه قال في قوله عزّ وجلّ: يريهم الله
- ٧٧٣ أعمالهم حسراتٍ عليهم، هو الرّجل يدع ماله لا ينفقه في طاعة الله بخلاً ثمّ
- ٧٧٣ يموت فيدعه لمن يعمل فيه بطاعة الله او معصية الله فان عمل به في طاعة
- ٧٧٣ الله راه في ميزان غيره فراه حسرةً وقد كان المال له، وان كان عمل به في
- ٧٧٣ معصية الله قوّاه بذلك المال حتّى عمل به في معصية الله عزّ وجلّ
- ٧٧٨ ولكن لمزيد التّوضيح نذكر قليلاً ممّا ورد من المعصومين:
- ٧٧٨ فنقول: نسب الى الصّادق ٧: أنّه قال: أيّاك و خصلتين ففيهما هلك من
- ٧٧٨ هلك؛ أيّاك ان تفتى النّاس برأيك او تدين بما لاتعلم
- ٧٧٨ و عنه ٧ أنّهاك عن خصلتين ففيهما هلك الرّجال، أنّهاك ان تدين
- ٧٧٨ الله بالباطل و تفتى النّاس بما لاتعلم
- ٧٧٨ و عنه ٧ أنّ الله خصّ عباده بايتين من كتابه ان لا يقولوا حتّى

- ۷۷۸ يعلموا ولا يردوا ما لم يعلموا، قال الله تعالى: أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ.....
- ۷۷۸ الكتاب ان لا يقولوا على الله الا الحقّ و قال بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه و....
- ۷۷۸ لَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ.....
- ۷۷۸ و عن الباقر ۷ من أفتى الناس بغير علمٍ ولا هدى لعنته ملائكة.....
- ۷۷۸ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ وَلِحَقِّهِ وَزَرَ مِنْ عَمَلٍ بِفَتْيَاهُ.....
- ۷۷۸ و عنه ۷ أنّه سئل ما حقّ الله على العباد؟.....
- ۷۷۸ - قال: ان يقولوا ما يعلمون و يقفوا عند ما لا يعلمون.....
- ۷۷۸ و عن الصادق ۷ أنّه قال: قال رسول الله ۹: من عمل بالمقائيس.....
- ۷۷۸ فقد هلك وأهلك و من أفتى النَّاسَ بغير علمٍ وهو لا يعلم النَّاسَخَ من.....
- ۷۷۸ المنسوخ و المحكم من المتشابه فقد هلك وأهلك.....
- ۷۸۰ روى عن الباقر ۷ أنّه قال: اى مثلهم فى دعائك اياهم الى الايمان.....
- ۷۸۰ كمثل الناعق فى دعائه المنعوق به من البهائم التى لا تفهم و أنّما تسمع.....
- ۷۸۰ الصّوت لا يلزم فى التشبيهات المركّبة ان يصحّ التشبيه بين اجزاء الطّرفين ...
- ۷۸۰ فضلاً عن التطابق فى الترتيب.....
- ۷۸۳ عن الصادق ۷: من اضطرّ الى الميتة و الدّم و لحم الخنزير فلم.....
- ۷۸۳ يأكل شيئاً من ذلك حتّى يموت فهو كافراً.....
- ۷۸۶ روى عن السّجّاد ۷ أنّه قال: قالت اليهود قد صليّنا هذه الصّلوات.....
- ۷۸۶ الكثيرة و فينا من يحيى اللّيل صلوةً اليها و هى قبلة موسى الّتى أمرنا بها.....

- و قالت النَّصارى: قد صليْنَا الى قلبتنا هذا الصَّلوات الكثيرة و فينا ٧٨٦
- من يحيى اللَّيْل صلوةً اليها و هي قبلة عيسى الَّتِي أَمَرنا بها. ٧٨٦
- و قال كلٌّ واحدٍ من الفريقين: اترى رَبِّنا يبطل اعمالنا هذه الكثيرة ٧٨٦
- و صلواتنا الى قبلتنا لَأَنَّا لَا نَتَّبِعُ مُحَمَّدًا ٩ على هواه فى نفسه و أخيه. ٧٨٦
- فأنزل الله يا مُحَمَّد ٩ قل: ٧٨٧
- ليس البرّ و الطَّاعة الَّتِي تنالون بها الجنان و تستحقّون بها الغفران ٧٨٧
- ان تولّوْا و جوهكم قبل المشرق يا أَيُّها النَّصارى و قبل المغرب يا أَيُّها ٧٨٧
- اليهود و انتم لا مر الله مخالفون و على وَلِيّ الله مغتاظون. ٧٨٧
- كما نسب الى اميرالمؤمنين ٧ أَنَّهُ دخل على مولِيّ له فى مرضه و ٧٩٣
- له سبعمائة درهم او ستمائة فقال: الا اوصى؟ - قال: لا اَتَمَّا قال الله تعالى ٧٩٣
- ان ترك خيراً و ليس لك كثير مالٍ. ٧٩٣
- و نسب الى اميرالمؤمنين ٧ أَنَّهُ قال: من لم يوص عند موته. ٧٩٤
- لذوى قرابته مَن لا يرث فقد ختم علمه بمعصيةٍ. ٧٩٤
- و نسب الى الصّادق ٧ أَنَّهُ شىء جعله الله تعالى لصاحب هذا ٧٩٤
- الامر قيل: هل لذلك حدٌّ؟ ٧٩٤
- قال: ادنى ما يكون ثلث الثَّلث. ٧٩٥
- و عنه ٧ أَنَّهُ حقّ جعله الله تعالى فى أموال النَّاس لصاحب هذا ٧٩٥
- الامر قيل: لذلك حدٌّ محدودٌ؟ ٧٩٥

- قال: نعم. ۷۹۵
- قیل: کم؟ ۷۹۵
- قال: أدناه السُّدس وأكثره التُّلث. ۷۹۵
- فعن الباقر ۷ أنه سئل عن قوله الله تعالى: فمن يدله قال نسختها ۷۹۷
- الاية التي بعدها فمن خاف من موصٍ جنفاً أو اثماً فاصلح بينهم فلا اثم ۷۹۷
- عليه قال ۷ يعنى الموصى اليه ان خاف جنفاً من الموصى فيما اوصى به ۷۹۷
- اليه فيما لا يرضى الله تعالى به من خلاف الحق فلا اثم على الموصى اليه ۷۹۷
- ان يرده الى الحق و الى ما يرضى الله تعالى به من سبيل الخير. ۷۹۷
- و عن الصادق ۷ اذا اوصى الرجل بوصية فلا يحل للوصى ان ۷۹۷
- يغير وصيته بل يمضيها على ما اوصى الا ان يوصى بغير ما امر الله تعالى ۷۹۷
- فيعصى فى الوصية و يظلم..... ۷۹۷
- فالموصى اليه جائز له ان يردها الى الحق مثل رجل يكون له ۷۹۷
- ورثة فيجعل المال كله لبعض ورثته و يحرم بعضها فالوصى جائز ان ۷۹۷
- يردها الى الحق فالجنف الميل الى البعض ورثتك دون بعض. ۷۹۷
- والاثم ان تأمره بعمارة بيوت التيران و اتخاذ المسكر فيحل..... ۷۹۷
- للموصى ان لا يعمل بشئ من ذلك. ۷۹۷
- و عن الصادق ۷ ان لذة النداء ازال تعب العبادة والعناء ۷۹۸
- و عن الصادق ۷ أنه سئل عن هذه الاية و عن قوله سبحانه: كتب ۷۹۸

- عليكم القتال فقال ٧: هذه كلّها تجمع الضّلال و المنافقين و كلّ من أقرّ ٧٩٨
- بالدّعوة الظّاهرة..... ٧٩٨
- روى عن امير المؤمنين ٧ انّ أوّلهم آدم فالتّشبيه فى اصل..... ٧٩٨
- الامساك المخصوص المشروع لا فى جميع مخصّصاته فانّه لم يكن ٧٩٨
- صيامنا موافقاً لصيام اليهود و النّصارى فى الوقت و عدد الايّام و ٧٩٨
- الممسك عنه..... ٧٩٨
- نسب الى النّبى ٩ أنّه قال: خصاء امتى الصّوم..... ٧٩٩
- و فى الخبر: من لم يستطع الباءة فليصم فانّ الصّوم له و جاء..... ٧٩٩
- و عن الصادق ٧ أنّه قال: أنّما فرض الصّيام ليستوى به الغنى و ٧٩٩
- الفقير و ذلك انّ الغنى لم يكن ليجد مسّ الجوع فيرحم الفقير فأراد الله ٧٩٩
- سبحانه ان يذيق الغنى مسّ الجوع ليرقّ على الضعيف و يرحم الجائع..... ٧٩٩
- و للاشارة الى هذا القرب قال ٧: داخل فى الاشياء لا كدخول..... ٨٠٧
- شئ فى شئ؛ اشارة الى عدم تكيفه ايضاً و هذا القرب نتيجة الرّحمة ٨٠٧
- الرّحمانيّة الّتى يستوى فيها كلّ الأشياء، و له قرب آخر هو نتيجة الرّحمة..... ٨٠٧
- الرّحيمة و بهذا القرب يتفاضل المتفاضلون و فيه تنافس المتنافسين و..... ٨٠٧
- تسابق المتسابقين، و به يتجلّى الله على عباده كلّ يوم فى شأنٍ جديدٍ..... ٨٠٨
- روى أنّ اعرابياً سأل رسول الله ٩ أقرب ربّنا فنّاجيه؟ - ام بعيدٌ..... ٨٠٨
- فنّاديه؟ - فنزلت و قيل: انّ قوماً سألو ارسول الله ٩ كيف ندعو الله؟..... ٨٠٨

- فنزلت..... ۸۰۸
- فأنه روى عن الصادق ۷: أنه قرأ أم من يجيب المضطر إذا دعاه؛ ۸۱۰
- فسل مالنا ندعو ولا يستجاب لنا؟ ۸۱۰
- فقال: لأنكم تدعون من لاتعرفون، وتسالون مالا تفهمون، ۸۱۰
- فالاضرار عين الدين، وكثرة الدعاء مع العمى عن الله من علامة ۸۱۰
- الخذلان من لم يشد ذلة نفسه وقلبه و سره تحت قدرة الله حكم على الله ۸۱۰
- بالسؤال وظن ان سؤاله دعاء والحكم على الله من الجرأة على الله ۸۱۰
- فان قوله: من لاتعرفون؛ اشارة الى الاحتجاب عن الله بالحدود ۸۱۰
- و قوله: فالاضرار عن الدين؛ اشارة الى ان المتدين من انقطع و ۸۱۰
- سائله واضطر في التوسل الى الله وليس ذلك الا اذا خرج من انانية و ۸۱۰
- حدوده تماماً ۸۱۰
- و قوله: وكثرة الدعاء مع العمى عن الله من علامة الخذلان؛ اشارة ۸۱۰
- الى صيرورته مظهراً للشيطان لامظهراً للرحمن ۸۱۰
- و قوله: من لم يشد ذلة نفسه (الى آخر الحديث) ۸۱۰
- و فى خبر اخر عنه ۷: من أطاع الله عزّ وجلّ فيما أمره ثمّ دعاه ۸۱۱
- من جهة الدعاء اجابه، قيل: و ما جهة الدعاء؟ ۸۱۱
- قال تبدأ فتحمده الله و تذكر نعمه عندك، ثمّ تشكر ثمّ تصلّى ۸۱۱
- على النبى ۹، ثمّ تذكر ذنوبك فتقرّبها، ثمّ تستعيز منها، فهذه جهة الدعاء ۸۱۱

- و فی خبر آخر عنه ٧ أنه قال فی جواب من سأل عن عدم ٨١١
- الاستجابة: لأنکم لا توفون بعهده، و فی خبر عنه ٧: من سرّه ان يستجاب ٨١١
- له فليطّيب مكسبه. ٨١١
- و فی خبر عنه ٧ فليبأس من الناس كلّهم و لا يكون له رجاء الاّ ٨١١
- عند الله عزّ وجلّ، و كلّ ذلك يدلّ على ان شرط الدّعاء الخروج من الانانيّة ... ٨١١
- و التذللّ تحت قدرة الله حتّى يصير المدعوّ هو الله. ٨١١
- و فی خبر أنّ العبد ليدعو فيقول الله للملكين قد استجبت له و لكن ٨١١
- احبسوه بحاجته. ٨١١
- و فی خبر آخر ما يدعو أحد الا الاستجاب له اما الظالم فدعائه ٨١٢
- مردود الى ان يتوب، و اما المحقّ فاذا دعاه استجاب له و صرف عنه ٨١٢
- البلاء من حيث لا يعلمه او ادّخر له ثواباً جزيلاً ليوم حاجته اليه، و ان لم ٨١٢
- يكن الامر الّذى سأل العبد خيراً له ان اعطاه أمسك. ٨١٢
- نسب الى التّبيّ ٩ أنه قال: انّ لكلّ ملكٍ حمى و انّ حمى الله ٨١٥
- محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه. ٨١٥
- نسب الى الباقر ٧ أنه قال: يعنى ان يأتى الامر من وجهة اىّ ٨١٩
- الامور كان. ٨١٩
- نسب الى الباقر ٧ أنه قال فى نزول الاية: انّهم كانوا اذا أحرموا ٨٢٠
- لم يدخلوا بيوتهم من أبوابها و لكنّهم كانوا يتقبون فى ظهور بيوتهم اىّ ٨٢٠

- ۸۲۰ فی مؤخرها نقباً يدخلون و يخرجون منه فنهوا عن التدين بها.
- ۸۲۴ و نسب هذا الى الباقر ۷، وقيل: أنه ايضاً رفع لتحرج المسلمين
- ۸۲۴ بالقتال في عام القضاء.
- ۸۲۶ و نسب الى الباقر ۷ أنه قال تمام الحج لقاء الامام ۷.
- ۸۲۶ و عن الصادق ۷ اذا حج احكم فليختم حجّه بزيارتنا لان ذلك من
- ۸۲۶ تمام الحج.
- ۸۲۷ نسب الى الصادق ۷ أنه قال: اذا أحصر الرجل بعث بهديه فان
- ۸۲۷ اذاه رأسه قبل ان ينحر هديه فانه يذبح شاة في المكان الذي أحصر فيه او
- ۸۲۷ يصوم او يتصدق و الصوم ثلاثة ايام و الصدقة على ستة مساكين نصف
- ۸۲۷ صاع لكل مسكين.
- ۸۲۹ و هذا مروى عن الصادق ۷ و على هذا فالتعديل بالاضحية وجه
- ۸۲۹ آخر للاتيان بالفلذكة.
- ۸۲۹ [فَمَنْ قَرَضَ فِيْهِنَّ الْحَجَّ] نسب الى الصادق ۷ أنه قال: الفرض
- ۸۲۹ التبلية و الاشعار و التقليد، و استعمال الفرض مع ان الحكم جار في التدب ...
- ۸۲۹ و الفرض للاشعار بأن التدب بعد الاحرام يصير كالفرض في وجوب
- ۸۲۹ الاتمام و القضاء لواخل بالوطى قبل المشعر.
- ۸۳۳ و روى عن الباقر ۷ أنه قال: كانت قريش و حلفاؤهم من
- ۸۳۳ الخمس لا يقفون مع الناس بعرفات و لا يفيضون منها و يفيضوا منها و

- يقولون: نحن احل حرم الله فلانخرج من الحرم فيقفون بالمشعر و يقضون ٨٣٣
- منه فأمرهم الله ان يقفوا بعرفات و يقضوا منها..... ٨٣٣
- و عن الحسين ٧ أنه قال: في حجّ النّبيّ ٩ ثمّ غدوا النّاس معه و ٨٣٣
- كانت قريش تفيض من المزدلفة و هي جمع و يمنعون النّاس ان يقضوا ٨٣٤
- منها فأقبل رسول الله ٩ و قريش ترجوا ان تكون افاضته ٩ من حيث..... ٨٣٤
- كانوا يقضون، فأنزل الله، ثمّ أفيضوا من حيث أفاض النّاس يعني..... ٨٣٤
- ابراهيم ٧ و اسماعيل ٧ و اسحاق ٧..... ٨٣٤
- [كَذِكْرِكُمْ ءِآبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدُّ ذِكْرًا] نسب الى الباقر ٧ أنه قال:..... ٨٣٥
- كانوا اذا فرغوا من الحجّ يجتمعون هناك و يعدّون مفاخر آبائهم و مآثرهم ٨٣٥
- فأمر الله سبحانه ان يذكره مكان ذكر آبائهم في هذا الموضع او اشدّ ذكراً..... ٨٣٥
- و نسب الى الصّادق ٧ أنه قال: إنّما هي لكم و النّاس سواء و انتم..... ٨٤٠
- الحاجّ و في خبرٍ انتم و الله هم انّ رسول الله ٩ قال لا يثبت على ولاية ٨٤٠
- على ٧ الا المتّقون..... ٨٤٠
- كما ورد عنهم: في الاراضى البّخة و المياه المرّة او المالحة و ٨٤٣
- البطيحة أنّها لم تقبل و لا يتناهل البيت، هذا بحسب التّكوين و لو انقطع ٨٤٣
- هذه الرّحمة الرّحيمة التّكوينيّة عن الاشياء لم يستكمل شيء منها فى ٨٤٣
- شيءٍ من مراتب كمال نوعه كما أنّه لو انقطع الرّحمة الرّحمانيّة عن الاشياء ... ٨٤٣
- لما بقى شيء آنين، و الى هذا الانقطاع اشاروا: بقولهم:..... ٨٤٣

- لوارتفع الحجة من الارض لساخت الارض بأهلها، واما بحسب ۸۴۳
- التكليف فالتاس مكلّفون بالاقبال والتوجه على الولاية كما ان صاحب ۸۴۳
- الولاية متوجه اليهم وبهذا الاقبال وذلك التوجه يستكمل الحرث و ۸۴۳
- النسل في العالم الصغير ويزرع ما لم يكن يزرع بدون قبول الولاية و ۸۴۴
- ابيعه و المعاهدة و يتولد ما لم يكن يولد بدونها. ۸۴۴
- [وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] عن الصادق ۷ السلم ولاية ۸۴۷
- على ۷ والائمة: والاصياء من بعده، وخطوات الشيطان ولاية ۸۴۷
- اعدائهم..... ۸۴۷
- و عن الرضا ۷ الا ان يأتيهم الله بالملائكة في ظلل من الغمام ۸۴۹
- قال: وهكذا نزلت [وَقُضِيَ الْأَمْرُ] امرا هلاكهم. ۸۴۹

فهرست ابیات

من چو آدم بودم اوّل حبس کرب	پر شد اکنون نسل جانم شرق و غرب ۱۹
گر به جهل آیم، آن زندان اوست	ور به علم آیم، آن ایوان اوست ۱۹
جمله دانسته که این هستی فح است	ذکر و فکر اختیاری دوزخ است ۲۸
کرد شهنشاه عشق، در حرم دل ظهور	قد میان بفراشت، رایت الله نور ۲۹
هر که در این ره شتافت با قدم نیستی	هستی جاوید یافت، از توبه بزم حضور ۲۹
و آنکه جمال تو دید جام و صالت چشید	بادی کوثر نخواست از کف غلمان و حور ۲۹
دیو کبود کوز آدم بگذرد	بر چنین نطعی از آن بازی برد ۳۳
در حقیقت نفع آدم شد همه	لعنت حاسد شده آن دمدمه ۳۳
بازی دید و دو صد بازی ندید	پس ستون خانه خود را برید ۳۳
جان حیوانی ندارد اتحاد	تو مچو این اتحاد از جان باد ۱۴۵
جان گرگان و سگان از هم جداست	متّحد جانهای شیران خداست ۱۴۵
همچو آن يك نور خورشید سما	صد بود نسبت به صحن خانه‌ها ۱۴۶
ليك يك باشد همه انوارشان	چونکه برگیری تو دیوار از میان ۱۴۶
چون نماند خانه‌ها را قاعده	مؤمنان مانند نفس واحده ۱۴۶
این عجب ظنّی است در توای مهین	که نمی‌پرد به پستان یقین ۲۲۷
هر گمان تشنه یقین است	ای پسر میزند اندر تزايد بال و پر ۲۲۷

چون رسد در علم بس پویا شود	مر یقین را علم او جویا شود ۲۲۷
علم جویای یقین باشد بدان	وین یقین جویای دید است و عیان ۲۲۷
دست ناقص دست شیطان است و دیو	زانکه اندر دام تکلیف است و ریو ۲۲۹
کاملی گر خاک گیرد زر شود	ناقص از زر بُرُذ خاکستر شود ۲۲۹
جهل آید پیش او دانش شود	جهل شد علمی که در ناقص رود ۲۲۹
هر چه گیرد علّتی علّت شود	کفر گیرد ملّتی ملّت شود ۲۳۰
علم تقلیدی و تعلیمی است آن	کز نفور مستمع دارد فغان ۲۳۸
چون پی دانش نه بهر روشنی است	همچو طالب علم دنیای دنی است ۲۳۸
طالب علم است بهر عام و خاص	نی که تا یابد از این عالم خلاص ۲۳۸
علم گفتاری که آن بی جان بود	عاشق روی خریداران بود ۲۳۸
گرچه باشد وقت بحث این علم زفت	چون خریدارش نباشد مرد و رفت ۲۳۸
مشتتری من خدای است و مرا	می کشد بالا که الله اُشتتری ۲۳۹
خونبهای من جمال ذوالجلال	خونبهای خود خورم کسب حلال ۲۳۹
پس به هر دوری و لژی قائم	است تا قیامت آزمایش دائم است ۲۶۰
او چو نور است و خرد جبرئیل او	آن ولیّ کم از او قنندیل او ۲۶۰
و آنکه زین قنندیل کم مشکوة ماست	نور را در مرتبت ترتیبهاست ۲۶۱
زانکه هفصد پرده دارد نور حقّ	پرده های نور دان چندین طبق ۲۶۱
از پس هر پرده قومی را مقام	صف صفند این پرده هاشان تا امام ۲۶۱

اهل صفّ آخرین از ضعف خویش	چشمشان طاقت ندارد نور بیش..... ۲۶۱
وان صف پیش از ضعیفی بصر	تاب نارد روشنائی بیشتر ۲۶۱
آن بنای انبیا بی حرص بود	لاجرم پیوسته رونقها فزود ۲۸۱
ای بسا مسجد برآورده کرام	لیک نبود مسجدی اقشاش نام ۲۸۱
کعبه ار که هر زمان عزّ می‌فزود	آن زاخلاصات ابراهیم بود ۲۸۱
گر نه پیدایند پیش نیک و بد	چیست با ایشان خسان را این حسد ۲۸۲
بر در این خانه گستاخی ز چیست؟	گر همی دانند کاند در خانه کیست ۲۸۲
ابلهان تعظیم مسجد می‌کنند	در جفای اهل دل جدّ می‌کنند ۲۸۲
آن مجاز است این حقیقت‌ای خران	نیست مسجد جز درون سروران ۲۸۲
مسجدی کو اندرون اولیاست	سجده گاه جمله آنجا خداست ۲۸۲
بیزارم از آن کهنه خدایی که توداری	هر روز مرا تازه خدایی دگرست ۳۶۵
خلق را تقلیدشان بر باد داد	ای دو صد لعنت بر این تقلید باد ۳۹۸
لاتؤاخذن نسینا شد گواه	که بود نسیان به وجهی هم گناه ۴۴۳
زانکه استعمال تعظیم او نکرد	و رنه نسیان در نیابردی نبرد ۴۴۳
دوست نزدیکتر از من به من است	وین عجبر که من از وی دورم ۴۴۵
بیزارم از آن کهنه خدایی که توداری	هر روز مرا تازه خدایی دگرستی ۴۴۶
چون خدا از خود سؤال و کد کند	پس دعای خویش را چون ردّ کند ۴۴۸
آتنا فی دار دنیا ناحسن	آتنا فی دار عقبانا حسن ۴۹۱

راه را بر ما چو بستان کن لطیف	مقصد ما باش هم تو ای شریف ۴۹۱
تا توانی در رضای قطب کوش	تا قوی گردد، کند در صید جوش ۵۰۳
چون برنجد بینوا گردند خلق	کز کف عقل است چندین رزق خلق ۵۰۳
او چو عقل و خلق چون اجزای تن	بسته‌ی عقل است تدبیر بدن ۵۰۳
ضعف قطب از تن بود از روح نی	ضعف در کشتی بود در نوح نی
یاری ده در مرّمت کشتیش	گر غلام خاص و بنده گشتیش ۵۰۳
یاریت در تو فزاید نی در او	گفت حق: ان تنصرو الله ینصر ۵۰۳
خوشر آن باشد که سرّ دلبران	گفته آید در حدیث دیگران ۵۱۳
من چو آدم بودم اوّل حبس کرب	پرشد اکنون نسل جانم شرق و غرب ۵۵۲
گر به جهل آییم آن زندان اوست	ور به علم آییم آن ایوان اوست ۵۵۲
جمله دانسته که این هستی فح است	ذکر و فکر اختیاری دوزخ است ۵۵۸
کرد شهنشاه عشق در حرم دل ظهور	قد زمیان بر فراشت رایت الله نور ۵۵۹
هر که در این ره شتافت با قدم نیستی	هستی جاوید یافت از توبه بزم حضور ۵۵۹
وانکه جمال تو دید جام و صالت چشید	باده‌ی کوثر نخواست از کف غلمان و حور ۵۵۹
دیو کبود کوز آدم بگذرد	بر چنین نطعی از آن بازی برد ۵۶۱
در حقیقت نفع آدم شد همه	لعنت حاسد شده آن دمدمه ۵۶۲
بازئی دید و دو صد بازی ندید	پس ستون خانه‌ی خود را برید ۵۶۲
جان حیوانی ندارد اتّحاد	تو موجو این اتّحاد از جان باد ۶۲۷
جان گرگان و سگان از هم جداست	متّحد جانهای شیران خداست ۶۲۷

همچو آن يك نور خورشید سما	صد بود نسبت بصرن خانه‌ها ۶۲۷
ليك يك باشد همه انوارشان	چونكه برگیری تو دیوار از میان ۶۲۷
چون نماند خانه‌ها را قاعده	مؤمنان مانند نفس واحده ۶۲۷
این عجب ظنی است در توای مهین	که نمی‌پرد به‌بستان یقین ۶۷۵
هرگمان تشنه یقین است ای پسر	میزند اندر تزاید بال و پر ۶۷۵
چون رسد در علم پس پویا شود	مر یقین را علم او جویا شود ۶۷۵
علم جویای یقین باشد بدان	وین یقین جویای دیدست و عیان ۶۷۵
دست ناقص دست شیطان است و دیو	زانکه اندردام تکلیف است و ریو ۶۷۷
کاملی گر خاک گیرد زر شود	ناقص از زر برد خاکستر شود ۶۷۷
جهل آید پیش او دانش شود	جهل شد علمی که در ناقص رود ۶۷۷
هر چه گیرد علّی علّت شود	کفر گیرد ملّی ملّت شود ۶۷۷
علم تقلیدی و تعلیمی است آن	کز نفور مستمع دارد فغان ۶۸۳
چون پی‌دانش نه بهر روشنی است	همچو طالب علم دنیای دنی است ۶۸۳
طالب علم است بهر عام و خاص	نی که تا یابد از این عالم خلاص ۶۸۳
علم و گفتاری که آن بی‌جان بود	عاشق روی خریداران بود ۶۸۳
گرچه باشد وقت بحث این علم زفت	چون خریدارش نباشد مرد و رفت ۶۸۴
مشتريّ من خدای است و مرا	میکشد بالا که الله اشتري ۶۸۴
خونبهای من جمال ذوالجلال	خونبهای خود خورم کسب حلال ۶۸۴

پس بهر دوری وئی قائم است	تا قیامت آزمایش دائم است ۶۹۷
او چو نور است و خرد جبریل او	آن ولی کُم از او قندیل او ۶۹۷
و آنکه زین قندیل کم مشکوة ماست	نور را در مرتبت ترتیبهاست ۶۹۷
زانکه هفصد پرده دارد نور حق	پرده های نوردان چندین طبق ۶۹۷
از پس هر پرده قومی را مقام	صف صفندای پرده هاشان تا امام ۶۹۷
اهل صف آخرین از ضعف خویش	چشمشان طاقت ندارد نور پیش ۶۹۷
و ان صف پیش از ضعیفی بصر	تاب نارد روشنایی بیشتر ۶۹۷
آن بنای انبیا بی حرص بود	لاجرم پیوسته رونقها فزود ۷۱۰
ای بسا مسجد برآورده کرام	لیک نبود مسجد اقصاش نام ۷۱۰
کعبه را که هر زمان عز میفزود	آن ز اخلاصات ابراهیم بود ۷۱۰
گرنه پیدایند پیش نیک و بد	چیست با ایشان خسان را این حسد ۷۱۱
بر در این خانه گستاخی ز چیست	گر همی دانند کاندرا خانه کیست ۷۱۱
ابلهان تعظیم مسجد میکنند	در جفای اهل دل جد میکنند ۷۱۱
آن مجاز است این حقیقت ای خران	نیست مسجد جز درون سروران ۷۱۱
مسجدی کو اندرون اولیاست	سجده گاه جمله است آنجا خداست ۷۱۱
بیزارم از آن کهنه خدایی که تو داری	هر روز مرا تازه خدای دگر استی ۷۵۹
خلق را تقلیدشان بر باد داد	ای دو صد لعنت بر این تقلید باد ۷۷۹
لا تؤاخذان نسینا شد گواه	که بود نسیان بوجهی هم گناه ۸۰۶

زانکه استکمال تعظیم او نکرد	ورنه نسیان در نیاوردی نبرد ۸۰۶
دوست نزدیکتر از من بمن است	وین عجبتر که من از وی دورم ۸۰۷
بیزارم از آن کهنه خدایی که تو داری	هر روز مرا تازه خدایی دگرستی ۸۰۸
چون خدا از خود سؤال و کد کند	پس دعای خویش را چون رد کند ۸۰۹
آتنا فی دار دنیانا حسن	آتنا فی دار عقبانا حسن ۸۳۶
راه را بر ما چو بستان کن لطیف	مقصد ما باش هم تو ای شریف ۸۳۶
تا توانی در رضای قطب کوش	تا قوی گردد کند در صید جوش ۸۴۴
چون برنجد بینوا گردند خلق	کز کف عقل است چندین رزق خلق ۸۴۴
او چو عقل و خلق چون اجزای تن	بسته‌ی عقل است تدبیر بدن ۸۴۵
قطب از تن بود از روح نی	ضعف در کشتی بود در نوح نی ۸۴۵
یارئی ده در مرّ مهی کشتیش	گر غلام خاص و بنده گشتیش ۸۴۵
یاریت در تو فزاید نی در او	گفت حقّ: ان تنصرو الله ینصرو ۸۴۵
خوشر آن باشد که سرّ دلبران	گفته آید در حدیث دیگران ۸۵۰

فهرست منابع و مآخذ

منابع

اصول الکافی، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۵، ۲۳۷، ۲۳۹، ۲۴۹، ۲۵۵، ۲۵۷، ۲۸۵، ۳۰۲.

۳۳۷، ۳۵۸، ۳۷۱، ۳۸۸، ۳۹۵، ۳۹۶، ۴۰۶، ۴۳۲، ۴۴۱، ۴۸۸، ۴۹۰، ۴۹۷، ۴۹۰.

تفسیر عیاشی، ۵۹، ۹۳، ۹۴، ۹۹، ۱۰۵، ۱۱۷، ۱۷۴، ۱۸۰، ۲۱۱، ۳۱۱، ۳۱۳.

۳۱۶، ۳۲۵، ۳۳۷، ۳۴۱، ۳۴۹، ۴۳۳، ۴۴۱، ۴۸۸، ۴۹۶.

تفسیر قمی، ۸۷، ۱۰۱، ۲۰۳، ۳۳۷.

من لا یحضره الفقیه، ۳۴۳.

نور الثقلین، ۵۵، ۵۶، ۲۶۲، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۵، ۳۳۵، ۳۴۳، ۳۷۳، ۴۰۶.

۴۲۴، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۷، ۴۹۰، ۵۰۷.

تفسیر صافی، ۱۵، ۳۷، ۵۴، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۷، ۶۹، ۷۶، ۷۷، ۸۱، ۸۳، ۸۵، ۸۸.

۸۹، ۹۴، ۱۰۹، ۱۱۴، ۱۱۹، ۱۲۱، ۱۳۵، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۱، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۶۲، ۱۶۵، ۱۶۸.

۱۷۱، ۱۸۸، ۱۹۱، ۱۹۹، ۲۰۳، ۲۰۹، ۲۱۱، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۴۲، ۲۴۵، ۲۸۷، ۳۰۹، ۳۱۳.

۳۱۵، ۳۱۶، ۳۲۶، ۳۳۷، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۳، ۳۴۹، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۴.

۳۸۸، ۳۹۵، ۴۰۶، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۴۱، ۴۴۶.

۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۶، ۴۶۴، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۹۰، ۴۹۶، ۴۹۷، ۵۰۹، ۵۱۲.